

АНУ ПАГУБ



ЗАКОНЫ НАМАЗА

Издание первое
1412 х. – 1991 г.

Перевод
1429 х. – 2008 г.

Издательство «Дар ан-Нахда аль-Ислямийя»
Бейрут / Ливан



ПРЕДИСЛОВИЕ

Во имя Аллаха, Милостивого и Милосердного

Восхваляю Аллаха Господа миров. Мир и благословение печати всех пророков и посланников, нашему господину Мухаммаду, а также всем членам его семьи и сподвижникам.

Причиной к написанию этой книге стало то, что большинство мусульман выполняют поклонение без ясного знания законов шариата. Мне показалось, что люди нуждаются в упрощенной для чтения книге, которая пояснила бы законы, необходимые для поклонения, с упоминанием их шариатских доказательств. Именно с этой целью я представляю эту книгу всем мусульманам, прося Всевышнего Аллаха сделать мой труд полезным для них, а также сделать их из числа тех, кто следуют истинному пути.

1 Зуль-Када 1377 года

19 мая 1958 года

Али Рагиб
профессор университета «Аль-Азхар»



ТАХАРА

В переводе с арабского языка *тахара*¹ означает очищение от *наджаса*². В терминологии исламских правоведов это означает очищение от осквернений и удаление *наджаса*, а также все предусматриваемые действия под словом *тахара*. Как, например, *таяммум*³, желательное и вторичное омовение, полоскание рта и т.п.

Осквернения и *наджас* удаляются чистой водой, не содержащей явных примесей. Это морская вода, природные осадки и водные источники. О морской воде Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Его вода чиста». Относительно природных осадков, как, дождь и снег, Всевышний Аллах сказал:

﴿ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ ﴾

«**И низводит вам с небес воду, чтобы очистить вас**» (8:11).

В отношении водных источников, таких как родники и колодцы, приводится, что Пророк (с.а.с.) совершал омовение водой из колодца местности Бидаа. Нельзя удалить *наджас* другой жидкостью, помимо воды, такой как розовая вода, уксус, компот, соки плодов и деревьев. Всевышний Аллах сказал:

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾

«**И если не смогли найти воду, то обтирайтесь чистой землей (ат-таяммум)**» (4:43), и тем самым в случае отсутствия воды обязал *таяммум*, что указывает на недозволённость очище-

¹ Тахара – чистота.

² Наджас – нечистоты (далее будет пояснение в отдельной теме).

³ Таяммум – обтирание рук и лица чистой землей в целях очищения при отсутствии воды.

ния чем-либо помимо воды. Также Всевышний Аллах сказал:

﴿ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ بِهٖ ﴾

«**И низводит вам с небес воду, чтобы очистить вас**» (8:11), что указывает на то, что удаление *наджаса* возможно лишь посредством воды.

Пригодность воды, или какую воду можно использовать для очищения

Если вода, смешавшись с малым количеством *чистого вещества*⁴, не изменила свои свойства, то разрешается применять её в целях очищения. Если изменения не произошли по вкусу, цвету, то следует обратить внимание на изменения запаха. Если запах воды изменился как в розовой воде, то нею нельзя очищаться. Если запах воды продолжает преобладать, в таком случае нею разрешается очищаться. Если с водой смешалось некое *чистое вещество* и это стало причиной изменения одного из свойств воды, как вкуса, цвета и запаха, тогда эти положения следует рассмотреть. Если этим *чистым веществом* является то, от чего нельзя уберечь воду, как, например, водоросли, появляющиеся в водоемах и водных протоках⁵, то разрешается очищаться ею, так как этого невозможно избежать, и это – уважительная причина. Если чистым веществом является то, от чего можно уберечь воду, то рассматриваются варианты. Если оно не изменило свойств воды, как, например, земля или песок, то разрешается очищаться этой водой, потому что их смешивание с ней не изменило свойств натуральной воды. Если же оно изменило свойства воды и стало невозможным отделить воду от него, как, например, при попадании в воду шафрана, фиников, муки и т.д., то не разрешается очищаться ею, так как это изменило свойства натуральной воды.

Условия порчи воды *наджасом*

Нечистоты, попавшие в воду и изменившие её вкус, цвет или

⁴ Чистые вещества – вещества, соприкосновение с которыми не нарушает состояние ритуальной чистоты после омовения.

⁵ Например, изменение цвета воды при зацветании воды в водоемах и реках.

запах, портят воду, равно была ли она в большом или малом количестве, а также проточной или стоячей. Существует единое мнение сподвижников (*иджма*) относительно осквернения воды в результате смешивания с *наджасом*, который изменяет вкус, цвет и запах воды. Если вкус, цвет и запах воды не изменяются, то рассматриваются положения. Если объем воды составляет меньше двух *куллат*⁶, то она оскверняется, а если два *куллата* и выше, то остается чистой, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Если вода составляет два *куллата*, то *наджас* не постигает её», даже если *наджас* видим невооруженным глазом. Если же *наджас* невидим невооруженным глазом, как, например, если муха села на воду, то вода не оскверняется. Это уважительная причина прощения. Подобно тому, как если муха садится на одежду, а увидеть её нечистоты невозможно.

Использованная вода

Используемая вода бывает двух видов. Первая – используется при очищении от осквернений, вторая – при удалении *наджаса*. Первый вид воды является чистым и не оскверняется при малом и большом омовении. Передается, что Джабир ибн Абдуллах сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) навестил меня, когда я болел и был без сознания. Он совершил малое омовение (*вуду*) и брызнул на меня использованную в омовении воду». Это служит доказательством того, что такая использованная вода является чистой. Но при этом, она не очищающая, т.е. не пригодна для очищения от осквернений. Передается от Абу Хурайра, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Пусть не купается из вас никто в ограниченном, малом количестве воды, будучи *джунубом*⁷». Абу Хурайру спросили: «А как он может сделать это?» и он ответил: «Каждый раз берет свежую воду, или использует проточную воду». В хадисе Муслима передается, что Пророк (с.а.с.), протирает голову водой, заново смочив руку. Тирмизи приводит, что Пророк (с.а.с.), протирает голову новой водой. Тирмизи и ат-Табарани передали хадис с другой передачей Ибн Джария, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*обтирай-*

⁶ Куллат – объем воды, превышающий ста литров (от 114 до 135 литров).

⁷ Джунуб – человек, находящийся в состоянии большого осквернения.

те голову новой водой». Запрет Посланника Аллаха (с.а.с.) брать омовение несменяемой водой является доказательством тому, что использованная вода перестает быть пригодной для очищения. Так как в данном случае запрет касается всех видов очищений, как малого омовения, так и большого. Приказ Посланника Аллаха (с.а.с.) брать новую воду для обтирания головы является доказательством того, что использованная вода не пригодна для очищения. Все это если объем воды меньше двух *куллат*. Если же объем два *куллата* и больше, то при этом вода не оскверняется и разрешается совершать омовение в таком количестве воды. Что касается использованной воды при удалении *наджаса*, то следует обратить внимание на следующее. Если вода смешалась с *наджасом*, т.е. утратила свойство чистой воды, то такая вода непригодна для очищения от *наджаса*.

Слюнные выделения животных

Слюнные выделения животных являются чистыми. К категории слюнных выделений относятся остатки съеденного или выпитого животным попавшие в воду при водопое. Данное решение является общим и распространяется на все виды животных, как на кошек, лошадей, крупнорогатого скота, ослов, хищных зверей, мышей, а также на съедобных и несъедобных животных. Остатки пищи и питья от них являются чистыми. Аналогично этому их пот также является чистым. Согласно преданию от Джабира, Пророка (с.а.с.) спросили: «Можно ли нам омываться тем, что осталось от осла?». Он ответил: «Да, и тем, что осталось от хищников». Исключением из всех животных выступают собака и свинья, т.к. они являются *наджасом*, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Если собака облизала вашу посуду, то мойте ее (посуду) семь раз». В другом предании говорится: «... то вылейте слюну (содержимое вместе со слюной) и вымойте семь раз». Приказ вылить содержимое и вымыть посуду является доказательством осквернения.

В основе вода и слюнные выделения являются чистыми. Одно лишь известие о том, что вода осквернена, не делает её оскверненной. Необходимо удостовериться, чем она была осквернена.

Поэтому, если кого-либо известят о том, что его вода осквернена, то он может не соглашаться с этим, пока не подтвердится то, чем она была осквернена. Ибо, возможно, что известивший увидел лакавшего зверька и тем самым посчитал воду оскверненной. Но, если он подтвердит осквернение, то следует принять его свидетельство, аналогично обязательности принятия сведения о направлении *Кыблы*.

Если человек убежден в чистоте воды и сомневается в её осквернении, то ему разрешается омыться ею, т.к. изначально она была чистой. Если он убежден в осквернении воды и сомневается в её чистоте, то запрещается омыться ею. Так как изначально он считал её оскверненной. Но, если он не убежден, ни в чистоте, ни в осквернении воды, то может омыться ею, ибо вода в своей основе является чистой.

Очищение

Очищение бывает двух видов: очищение от осквернений и удаление наджаса. Удаление наджаса не требует наличие намерения, в то время как для очищения от осквернений, как для малого и полного омовений и обтирания землей (*таяммум*), необходимо наличие намерения, согласно словам Пророка (с.а.с): «*Воистину деяния – по намерениям. И каждому за то, что он намеревался сделать...*». Под деяниями подразумеваются обряды поклонения, т.к. взаимоотношения являются устными договорами, а не деяниями или действиями. Очищение от осквернений совершается посредством действий и является действительно лишь при наличии намерения. Намерение для очищения от осквернений является обязательным, подобно намерению для совершения намаза. Необходимо намереваться сердцем, ибо намерение это умысел. Форма намерения должна содержать в себе решение очиститься от осквернений. Рекомендуется с самого начала омовения и до полного его завершения постоянно пребывать с намерением. Обязательным, *фардом* является принимать намерение сначала мытья лица, т.к. это первое, с чего начинаются обязанности малого омовения.

Малое омовение

Малое омовение является обязательным согласно словам Пророка (с.а.с.): «Аллах не примет намаза кого-либо из вас, если он осквернился, пока не совершит малое омовение». Разрешается обратиться за помощью для совершения малого омовения, согласно преданию, аль-Мугъира лил воду Пророку (с.а.с.), когда он умывался в одну из ночей похода на Табук. Также Усама лил воду Пророку (с.а.с.) при малом омовении в прощальное утро после прохождения между Арафатом и Муздалифа. Хузайф ибн Абу Хузайфа от Софвана ибн Ассаль, сказал: «Я лил Пророку (с.а.с.) воду при омовении, когда мы находились дома и в пути». Малое омовение начинается с намерения: «نَوَيْتُ رَفَعَ الْحَدَثِ» [Навайту рафъальхадаси]⁸.

Намерение является обязательным. Рекомендуется упоминать имя Всевышнего Аллаха во время омовения. Передается от Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Кто, беря омовение, упомянет имя Аллаха, то все его тело станет чистым. А если он забыл об этом в начале малого омовения, то пусть упомянет Аллаха в ходе омовения во избежание лишения благодати от поминания имени Аллаха, Свят Он и Велик». После намерения и поминания Аллаха моются кисти три раза. Передается, что Осман и Али, описывая омовение Посланника Аллаха (с.а.с.), рассказали, что он *мыл руки три раза*. Следует отодвигать кольцо, если оно узкое, чтобы вода могла смочить весь палец. Затем следует по три раза сполоснуть полость рта и носа, соблюдая последовательность. Делается это следующим образом: надо набрать воду в рот и вращать ее там, затем выплюнуть. Нос же споласкивается следующим образом: следует набрать воды вглубь полости носа, затем высморкнуться. Передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Нет никого из вас, кто приблизился бы к омовению, затем сполоснул бы рот и нос, без того, чтобы вода не унесла его прегрешения изо рта и носа». Рекомендуется вбирать воду в рот и нос правой рукой, а высмаркивать левой. Передается от Али, что он, прочи-

⁸ Перевод: «Я намерился очиститься от осквернений или совершить малое омовение».

тав *дуа*⁹, начал омовение, сполоснул рот и нос левой рукой, затем сказал: «*Так омывался Пророк (с.а.с.)*». Рекомендуется основательно ополоснуть рот и нос, согласно преданию о том, что Пророк (с.а.с.) сказал аль-Кайту ибн Собро: «*Совершай малое омовение основательно в полном виде, промывай между пальцами и глубоко промывай нос, за исключением того момента, если ты постишься*».

Можно полоскать рот и нос по отдельности и одновременно, согласно преданию от Ибн Аббаса, что он взял пригоршню воды и сполоснул ею и рот и нос. В хадисе Абдуллах ибн Зайд: «*Полоскал рот и нос из одной ладони и так три раза*». Что касается разделения между полосканием рта и носа, то согласно тому, что передал Тольха ибн Масроф от его отца и деда, сказав: «*Я видел как Посланник (с.а.с.) разделял между полосканием рта и носа*». Рекомендуется при полоскании рта прочищать зубы ветвью дерева Арок или другим деревом, согласно преданию Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Если это не обременяло бы мою общину, я бы повелевал бы применять сивак перед каждым намазом*», в другой передаче «*... перед каждым малым омовением*». Если сивак вызывает побочные эффекты, рекомендуется чистить зубы своим пальцем, согласно преданию Аиши о том, что она спросила: «*Посланник Аллаха! Стоит ли человеку с большой полостью рта чистить зубы?*». Он сказал «*Да*». Она спросила: «*Как?*» Он сказал: «*Пусть чистит зубы своим пальцем*».

Затем следует вымыть лицо. Так как это является обязательным согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾

«О те, которые уверовали! Когда вы встаете на намаз, то умойте ваши лица» (5:6).

Лицо – это область головы с места произрастания волос до подбородка или конца бороды в длину, и от правого уха до левого уха по ширине. Начало произрастание волос это обычное место начала произрастания волос, т.е. поверх лба. Если человек носит бороду, то рассматривается: если борода редкая, кожа просма-

⁹ Дуа – мольба или молитва.

тривается, то обязательно следует вымыть бороду и кожу. Если борода густая и кожа не просматривается, то необходимо лишь промочить бороду, т.е. все волосы бороды. Поскольку соприкосновение чего-либо происходит с ней. Поэтому не обязательно мыть, то, что под ней. Согласно преданию Ибн Аббаса, Пророк (с.а.с.) брал малое омовение и черпал пригоршню воды и мыл ею лицо. Одна пригоршня воды не достаточна для того, чтобы вода просочилась до корней волос и кожи, если борода густая. Тем не менее, рекомендуется промачивать корни волос бороды, если она густая, согласно хадису Османа, Пророк (с.а.с.) промачивал бороду насквозь.

Затем следует вымыть руки до локтей. Это является обязательным согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾

«... и свои руки до локтей» (5:6).

Рекомендуется начинать с правой руки и завершать левой, согласно преданию Абу Хурайры, Пророк (с.а.с.) сказал: «Если оmyвается, то начинайте справа». Однако, если человек начал умываться с левой рукой, то не следует переделывать малое омовение. Поскольку это считается верным со слов Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾

«и свои руки». Во время мытья рук необходимо включать и сами локти, согласно преданию от Абу Хурайра о том, что он, оmyваясь, мыл руки до верхних мышц, т.е. охватив локти, и мыл ноги до икр, т.е. охватив щиколотки. Затем сказал: «Я видел, что Посланник Аллаха (с.а.с.) таким образом совершал малое омовение». Также существует Иджма¹⁰ относительно обязательности мытья локтей.

Затем следует протереть голову. Так как это является обязательным согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾

¹⁰ Иджма – единогласное мнение сподвижников.

«... и обтирайте свои головы» (5:6).

Имеется в виду поверхность головы ото лба до затылка. Форма приказа Аллаха:

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾

«... и обтирайте свои головы» предусматривает как полное, так и частичное обтирание. Частичное обтирание – это обтирание пальцем малой части головы. Рекомендуется же обтереть всю голову. Смочив водой руки соединить концы указательных пальцев на лбу и установив большие пальцы на виски провести ими до затылка и обратно. Передается от Абдуллаха ибн Зайда, что, описывая малое омовение Посланника Аллаха (с.а.с.), он сказал: «Он протирал голову руками вперед и назад. Начал с передней части головы продвигая руки к затылку. Затем возвращал их туда, откуда начал». После этого рекомендуется протереть уши снаружи и внутри. Передал аль-Микъдам ибн Маидейкриб, что Пророк (с.а.с.) вытирал голову и протирал уши, снаружи и внутри, вводя пальцы в ушные отверстия. Желательно протирать уши новой водой, не той, что протиралась голова. Абдуллах ибн Зайд передал, что он видел, как Посланник Аллаха (с.а.с.), совершая малое омовение, протирал уши другой водой, не той, что протирал голову.

Затем следует мыть ноги. Это является обязательным согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾

«... и свои ноги до щиколоток» (5:6).

Также в двух сборниках достоверных хадисов Бухари и Муслима передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) увидел как у двух совершивших малое омовение, пятки остались сухими, т.е. не тронутыми водой, и он сказал: «Плачевным исходом пяток будет ад». Это изречение явно указывает на то, что обмывание обеих ног является обязательным. Передается от Умара ибн Хаттаба, что однажды человек, омываясь, оставил ноготь на стопе сухим. Посланник Аллаха (с.а.с.) заметил это и сказал: «Вернись и омойся, как следует». Передается от Амра ибн Шуайба от своего отца

и от его деда, что некий человек, придя к Пророку (с.а.с.), спросил: «О, Посланник Аллаха. Как следует очищаться? Посланник Аллаха (с.а.с.), попросив воду в сосуде, помыл руки три раза» и упомянул хадис до того, как сказал: «Затем помыл ноги три раза» и сказал: «Так следует умыться (совершить малое омовение). Кто добавит к этому или убавит, тот поступит пагубно и несправедливо». При мытье ног необходимо охватывать и щиколотки согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾

«... и ноги до щиколоток». Передается, что, описывая малое омовение Посланника Аллаха (с.а.с.), Осман сказал: «Вначале он мыл правую ногу до щиколоток, затем левую также». Нет ни одной передачи, где упоминалось бы, что Посланник Аллаха (с.а.с.) поступил противоположно этому или утвердил бы обратное своим молчаливым согласием. Слова Всевышнего Аллаха

﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾

«... до щиколоток» служат доказательством обязательности мытья и доказательство обязательного мытья до щиколоток, т.к. требуемое невозможно осуществить без этого, а то, без чего невозможно осуществить обязательное является обязательным. Рекомендуются начинать с правой ноги и промывать между пальцами. Передается, что Пророк (с.а.с.) сказал Кайту ибн Сабро: «Промывай между пальцами».

Рекомендуется мыть выше локтей при мытье рук и выше щиколоток при мытье ног согласно словам Пророка (с.а.с.): «Моя община придет в День Суда, светясь от следов малого омовения. И кто сможет увеличить поверхность сияния, пусть делает это». Рекомендуются омываться по три раза согласно хадису Али о том, что Пророк (с.а.с.) совершал малое омовение по три раза. Нежелательно превышать эту норму, т.е. больше трех раз. Передается от Амра ибн Шуайба от своего отца и его деда, что Посланник Аллаха (с.а.с.), омывшись по три раза, сказал: «Так следует умыться (совершить малое омовение). Кто добавит к этому или убавит, тот поступит пагубно и несправедливо». Но можно омы-

ваться по одному или по два раза, ибо достоверно передается, что Пророк (с.а.с.) иногда омывался по одному и по два раза.

Таково описание малого омовения, где следует обязательно придерживаться последовательности: мыть лицо, затем руки, затем обтирать голову, затем мыть ноги. Доказательством тому служит то, что Всевышний Аллах упомянул *обтирание головы* между *мытьем рук и ног*, оборвав однородные действия, что свидетельствует об обязательности последовательности. Также достоверные хадисы, передаваемые от групп сподвижников, относительно описания малого омовения Посланника Аллаха (с.а.с.), свидетельствуют об этой последовательности. Ни от кого и ни откуда не передается, чтобы Посланник Аллаха (с.а.с.) омывался в какой-либо другой форме последовательности. Данные действия Пророка (с.а.с.) служат разъяснением требуемого от него малого омовения, а его соблюдение в одной форме является категоричной *кариной*¹¹, указывающей на обязательность последовательности. Также нельзя прерывать малое омовение, за исключением незначительного прерывания, не нарушающего его. Если в результате длительного прерывания вода высохла на омываемых частях тела, то малое омовение считается недействительным. Так как непрерывность малого омовения является обязательной. Передает Абу Дауд и Байхакый от Халида ибн Маъдан от некоторых сподвижников Пророка (с.а.с.), что Посланник Аллаха (с.а.с.) увидел молящегося человека, на пятки которого осталось немного сухого места, размером с дирхам. Посланник Аллаха (с.а.с.) приказал ему заново омыться и совершить намаз. От Омара передается, что он сказал: «Если кто-то поступал подобным образом, он приказывал заново омываться». Если бы непрерывность была бы необязательной, то достаточно было заново вымыть ноги. Приказ повторить малое омовение и намаз служит доказательством того, что непрерывность является обязательной.

Рекомендуется при завершении малого омовения произнести слова: «*Ля иляха илля Аллах ля шарика лаху ва анна Мухаммадан абдуху ва расулуху*». Передал Омар, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Кто совершит малое омовение должным образом, затем*

¹¹ Карина – предпосылка, выявляющая разновидность требования.

чистосердечно скажет: «Ля иляха илля Аллах ля шарика лаху ва анна Мухаммадан абдуху ва расулуху», Аллах откроет тому восемь дверей Рая и введет его через те двери, через которые тот пожелает».

Обтирание покрытий ног (хуффайн)¹²

Позволительно обтирать покрытия ног при малом омовении, согласно преданию о том, что Пророк (с.а.с.) обтирал хуффайн. Однако это запрещается при полном омовении. Передается, что Софван ибн Ассаль аль-Муродий сказал: «Пророк (с.а.с.) повелевал нам протирать хуффайн, которые мы одевали, будучи при малом омовении, на протяжении трех дней во время поездки (в качестве мусафира¹³), и сутки во время нахождения в своем селении (в качестве мукыма¹⁴). Он говорил нам не снимать их после сна и испражнения или мочеиспускания, за исключением большого осквернения, т.е. нарушения полного омовения». Мукым может обтирать носки один день и одну ночь, т.е. сутки, мусафир – трое суток, согласно преданию от Али, что Пророк (с.а.с.) позволил это мусафиру три дня и ночи, а мукыму – один день и ночь. Начало срока считается с момента нарушения малого омовения после надевания покрытия ног. Потому что в хадисе говорится «Повелел нам протирать...». Обтирание начинается с момента его разрешения, которое начинается с момента нарушения малого омовения. Разрешается обтирать цельные, чистые, и покрывающие места обтирания, т.е. с пяток ног до щиколоток, покрытия ног, в которых можно пройти пешком. Равным образом, являются ли покрытия ног кожаными, шерстяными или просто сделанными из обычной ткани с условием того, чтобы они были покрывающими. Так как покрытие является условием согласно иджма¹⁵. Под возможностью хождения пешком подразумевается

¹² Хуффайн – покрытие, которым укрывают ноги, как носки, масх или валенки и т.д.

¹³ Мусафир – путник.

¹⁴ Мукым – постоянно проживающий в своей местности.

¹⁵ Иджма – четвертый источник исламского законодательства, содержащий в себе единогласные позиции сподвижников Посланника Аллаха (с.а.с.) по некоторым не упоминаемым в Коране и хадисах вопросам.

возможность ходить в них в местах проживания, в пути во время остановок и отправлениях, а также в своем доме, и там где принято ходить в носках. Возможность прохождения в них больших расстояний не является условием. Носки аналогичны другим покрытиям ног. Условия обтирания носков такие же, как и условия других покрытий ног. Разрешается обтирать носки, если в них можно пройти пешком, несмотря на их толщину. Передается от Мугира ибн Шуъба, что Пророк (с.а.с.), совершал малое омовение, протирая носки и сандалии. Сообщается, что Омар и Али позволяли обтирание чулок, даже если они тонкие. Покрытия ног, носки и чулки можно обтирать лишь в том случае, если они были одеты после малого омовения. Передает Абу Бакр, что Пророк (с.а.с.) позволил мусафиру обтирать носки трое суток (три дня и три ночи), а мукыму - одни сутки (день и ночь), если они одели их, будучи в состоянии малого омовения.

Рекомендуется протирать покрытия ног по верхней части стоп, согласно передаче Мугира ибн Шуъба о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) протирал покрытия ног по верхней части стоп. Но можно протирать покрытия ног сверху и снизу, окуная руки в воду, затем кладя левую под пятку, а правую – на кончики пальцев и ведя правую к голени, а левую – к концам пальцев. Мугира ибн Шуъба передает: «Я помогал Пророку (с.а.с.) омываться (совершать малое омовение) в битве при Табуке и видел, что он протер покрытия ног по верхним и нижним частям стоп». Поэтому протирать покрытия ног целиком не является обязательным условием.

Обтирание землей (таяммум)

Посредством таяммума можно очиститься от малого и большого осквернения, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾

«... если вы болеете, или отправились в путь, или вернулся кто-нибудь из вас с низменности, или прикоснулись к женщине и не нашли воды при этом, то обтирайтесь чистой землей»

(5:6).

Аммар ибн Ясира рассказал: «Однажды я осквернился (нарушил полное омовение) и протерся землей. Затем я сообщил об этом Пророку (с.а.с.). Услышав это, он сказал: «Достаточно было бы тебе сделать следующее: он ударил руками по земле и подул на них, а затем протер ими лицо и руки». Таяммум – это обтирание лица и рук до локтей, чистой землей, ладонями, предварительно хлопнув ими по чистой земле. Согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾

«И не нашли воды при этом, то обтирайтесь чистой землей, и протирайте лицо и руки». (5:6)

Передается от Аммара ибн Ясира, что Пророк (с.а.с.) сказал: «При обтирании чистой землей очищайся одним ударом ладоней по земле для лица и рук». Разрешается обтираться песком в два удара, согласно преданию Абу Имама и ибн Омара о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Таяммум – два удара: один для лица, другой для рук до локтей», а также хадису от Джабира: «Таяммум, в котором один удар для лица, другой для рук до локтей и есть самый полный таяммум». Разрешается при обтирании землей ограничиться одним ударом по земле, как и двумя, протерев ими лицо и руки согласно вышеупомянутому хадису Аммара, а также хадису от Ахмада и Абу Дауд от Аммара: «Когда я спросил Пророка (с.а.с.) о таяммуме, он приказал мне одним ударом по земле протереть лицо и руки».

Таяммум совершается исключительно землей. Поскольку слово *ас-саъид* означает земля, а *ат-тойб* – чистая. В толковом словаре арабского языка приводится, что *ас-саъид* – это почва и поверхность Земли. Хадис определил, какое из значений слова *ас-саъид* имеется в виду при очищении – это земля. Аль-Азхарий отметил: «Большинство ученых сошлись на том, что в словах Всевышнего Аллаха «*Саъидан тойибан*» подразумевается – земля». В книге «Фикх-уль-Дугат»¹⁶ приводится, что это означает почва на поверхности земли. Относительно слов Аллаха «*Саъидан тойибан*» ибн Аббас сказал: «это чистая земля».

¹⁶ Фикх-уль-Дугат (Понимание языков) автор ас-Саалибий.

Передал Хузайра ибн аль-Яман, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Для нас, в отличие от остальных людей, установлены три привилегии; сделана земля для нас местом поклонения и очищением, а наши ряды, как ряды Ангелов». В сборниках достоверных хадисов Муслима, приводится сообщение Хузайфы о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Почва земли сделана чистой», и сообщение Али о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Земля сделана для меня чистой». Это указывает на то, что речь идет о поверхности земли, т.е. о почве. Это и есть обособленное значение, к которому следует сводить обобщенность слова земля, приводимый в хадисе Абу Имама «Вся земля сделана для меня и моей уммы местом поклонения и чистой». Подтверждением тому служит предание Хузайфы: «И сделана вся земля для нас мечетью, а почва – чистой при отсутствии воды». Также слово «**протирайте...**» требует необходимость наличия чего-то, чем можно протереться, а это возможно лишь при насаждении пыли на руках во время взятия земли. Поэтому для действительности обтирания органа необходимо, чтобы почва включала в себя пыль. Песок, не содержащий в себе пыли, не пригоден для совершения *таяммума*.

Основным условием действительности *таяммума* выступит взятие намерения. *Таяммум*, начинается с поминания имени Аллаха, как при малом омовении, и с обязательным намерением. Затем следует ударить руками по земле и погрузить кисти рук в неё, если она рыхлая. Также можно ограничиться лишь прикосновением к земле, не ударяя по ней. Затем протереть ими лицо, нанося землю по всем открытым частям лица, и то, что видно из волос. Затем повторно следует ударить руками по земле и положить внутреннюю часть пальцев левой кисти на верхнюю часть пальцев правой кисти и провести их по поверхности руки до локтя. Затем поворачивать внутреннюю часть кисти к внутренней части руки и вести по ней, поднимая большой палец, и когда он достигает запястья, следует завести большой палец левой руки на большой палец правой руки. Затем аналогично этому правой кистью протереть левую руку. Затем обтираются ладони друг с другом, хорошо протирая между пальцами. Обязательными в этом являются намерение, обтирание лица и рук, а также первоочеред-

ность лица над руками. Упоминание имени Аллаха, предпочтение правой стороны над левой рукой, и др. являются рекомендуемыми действиями.

Таяммум допускается исключительно при отсутствии воды или при болезни в случае угрозы здоровью при использовании воды. В случае нахождения воды недозволено брать *таяммум*, т.к., согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾

«И не нашли воды при этом, то обтирайтесь чистой землей, и протирайте лицо и руки» (5:6).

Также Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Чистая земля – это омовение для мусульманина, не нашедшего воды». При крайнем недостатке (дефиците) воды жаждущий приравнивается тому, кто не имеет воды, из-за необходимости сохранения воды для устранения жажды. Разрешается *таяммум* только после поиска воды, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً ﴾

«... и не нашли воды» (5:6).

Воду следует искать с наступления времени намаза, т.к. поиск требуется для подтверждения условия *таяммума* – а это отсутствие воды. Поиск воды предусматривает осмотр окружности справа, слева, спереди и сзади от себя. При наличии преграды, как гора или т.п., следует подняться на неё и осмотреть местность. Если рядом идет какой-то путник, то следует попросить у него воду. Если он дает, то необходимо взять. Если продает по общепринятой сумме, в которой нет острой нужды, то необходимо купить. Если кто-либо указал на воду на расстоянии, при преодолении которого не существует опасения за пропуск времени намаза, срыва его пути, причинения вреда себе и своему имуществу, то необходимо найти ее. *Таяммум* будет действительным лишь с наступлением времени намаза. Одним *таяммумом* нельзя совершить более одного обязательного предписания. Передаётся от Амр ибн Шуайба от его отца и деда, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Сделана земля для меня мечетью и чистой. Где

бы ни застал меня намаз, я обтираюсь и молюсь». Однако, если совершеннолетний мусульманин (*мукалляф*¹⁷) не нашел ни воды и ни земли, как если был в заключении в оскверненном, или каменистом, или грязном (имеется в виду слякоть) месте, то обязан совершать намаз в том состоянии, в котором пребывает. И не обязан восполнять его при нахождении воды, согласно хадису Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она, взяла напрокат одолжила ожерелье у Асмы и потеряла его. Посланник Аллаха (с.а.с.) отправил нескольких сподвижников за ней, и в пути их настигло время намаза. Они совершили намаз без малого омовения. Вернувшись к Пророку (с.а.с.) они пожаловались ему на это, и тогда был ниспослан аят относительно таяммума. При этом Пророк (с.а.с.) не приказал им переделывать намаз. Также Пророк (с.а.с.) сказал: «Что запретил вам, того избегайте, что приказал вам, то исполняйте в меру своих сил». Мусульманину предписано совершать намаз со всеми его условиями (*шарт*)¹⁸ и основными составными элементами (*рукн*)¹⁹. В случае невозможности исполнить что-либо из этого, совершает оставшееся, что посильно ему. Как, например, если он не смог обеспечить один из условий намаза, это закрытие постыдных мест – *аврат*²⁰, то молится без прикрытия этих мест, или не смог определить *кэиблу*, то молится в направлении, которое вероятнее всего является *кэиблой*. Например, при соблюдении *арканов* намаза, если человек не в состоянии молиться стоя, то молится сидя. Или не может найти воду и землю, то молится без омовения и таяммума. Поэтому совершение намаза тому, кто не может очиститься этими двумя путями, является обязательным. Намаз в своей основе является обязательным предписанием и не снимается с того, кто не может очиститься одним из этих двух путей. Поскольку очищение является усло-

¹⁷ Мукалляф (на ком лежит ответственность) – совершеннолетний человек, несущий ответственность за свои поступки перед Всевышним Аллахом и перед государством.

¹⁸ Шурут (условия) – множественное число слова шарт.

¹⁹ Аркан (основные составные элементы) – множественное число слова рукн.

²⁰ Аврат – те места на теле человека, которые должны быть закрыты от посторонних взоров.

вием действительности намаза, а отнюдь не обязательности его. Что касается необязательности повтора выполнения этого намаза, то в обратном случае это приводило бы к обязательности выполнения двух полуденных (*саят-уз-Зухр*) и двух послеполуденных намазов (*саят-уль-Аср*), и так далее, в один день. К тому же Посланник Аллаха (с.а.с.) в хадисе, переданном от Аиши, не потребовал от тех, кто совершил намаз без малого омовения, повторить намаз и не приказал совершить малое омовение.

Если какие-то органы *мукалляфа* были поражены, и он наложил на них гипс или повязку, а затем захотел совершить омовение, то здесь следует обратить внимание на следующее. Если снятие повязки не причинит вред его здоровью, то необходимо снять её и промыть участки под повязкой. Если снятие повязки вредит, то не следует ее снимать. Достаточно промыть часть тела и протереть повязку или пластырь, а затем совершить *таяммум*. Об этом сообщается в хадисе от Джабира, некий человек глубоко поранил свою голову камнем, а ночью нарушил свое полное омовение в результате поллюции. Затем, проснувшись, спросил своих друзей: «Как вы находите, дозволенно ли мне совершить *таяммум*?», они сказали: «По нашему мнению, ты не можешь брать *таяммум*, имея возможность искупаться». Но после купания он скончался. Когда Посланник Аллаха (с.а.с.) узнал об этом, он сказал: «Достаточно было ему взять *таяммум*, наложить на голову повязку из куска тряпки, протереть ее и промыть остальную часть тела».

Нарушения малого омовения

Все выходящее из переднего и заднего прохода мужчины или женщины нарушает малое омовение. Равно, вышло ли оно в виде крови, мочи, кала, газа, глистов, гноя, конкремента или чего-то иного, а также случалось ли это редко или часто. Нет разницы, вышел ли газ из переднего или из заднего прохода мужчины или женщины. Также малое омовение нарушается при сне, потере сознания, прикосании к женщине и к половым органам. Все иное, кроме вышеупомянутых явлений не нарушает малое омовение. Доказательством нарушения малого омовения тем, что выходит

из двух проходов, является слова Всевышнего Аллаха:

﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾

«...вернулся кто-нибудь из вас с низменности» (5:6), и слова Посланника Аллаха (с.а.с.): «Малое омовение нарушается при звуке и запахе. Если кто-нибудь из вас, почувствовав в животе расстройство, начал сомневаться в выходе чего-нибудь из него, то пусть не покидает мечеть, покауда не услышит звук или не почувствует запах газа». Также в отношении мазий и вадий сказал: «... вымойте половой орган водой и повторно совершите малое омовение» и «при выходе вадий совершайте малое омовение». Относительно мазий и вадий Ибн Аббас сказал: «Вымой свои половые органы и заново соверши малое омовение для молитвы». Сон нарушает малое омовение. Равно спал ли человек в лежачем положении или наклонившись на бок, или опершись обо что-либо. Но, если спящий находился в сидячем положении с плотно прижатыми к земле ягодицами, то малое омовение не нарушается, даже если от него исходил храп. Доказательством тому служит предание Али, да возвеличит его Аллах, о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Глаза – опоры чуткости, и кто поспал, пусть омоется по-новому». Передал Анас, что он видел, как сподвижники Посланника Аллаха (с.а.с.) сидя спали в мечети, ожидая ночной намаз (салят-уль-Иша), а затем выстаивали намаз, не обновив малое омовение». В передаче аль-Байхакый говорится: «Я видел как сподвижников Посланника Аллаха (с.а.с.) будили на намаз, я даже услышал храп одного из них. Затем они встали и совершали намаз, не совершая повторно малое омовение». Потеря сознания вне сна, например, если человек сошел с ума, упал в обморок, опьянел или заболел так, что потерял сознание, нарушает малое омовение. Об этом свидетельствует иджма в этом вопросе, переданная от Ибн Мунзира. Прикосновение к женщине нарушает омовение согласно словам Всевышнего Аллаха в суре Ан-Ниса и Аль-Маида:

﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾

صَعِيدًا طَيِّبًا

«...или вернулся кто-нибудь из вас с низменности, или прикоснулись к женщинам, и не нашли воды, то берите таяммум» (5:6).

Сочетание прикосновения с испражнением и последующий после этого приказ совершить таяммум в связи с отсутствием воды, указывают на то, что прикосновение к женщине нарушает малое омовение, подобно испражнению. Данное прикосновение – это прикосновение обнаженной ладони мужчины к обнаженному участку кожи женщины (или женщины к мужчине). При этом малое омовение нарушается только у того, кто прикоснулся, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾

«...или прикоснулись к женщинам» (5:6).

В одном из семи достоверных чтений (*кираатов*)²¹ в данном аяте приводится слово *ал-лямс*. Слово *лямс* (прикосновение) в арабском языке означает прикосновение рукой, а в переносном смысле (совокупление) применяется исключительно при наличии *карины*²². В переносном смысле применяется в случае затруднительности понимания прямого значения. Аль-Хаким сделал заключение, что под словом *лямс* подразумевается все, кроме полового совокупления, согласно хадису от Аиши: «*Не было и дня, или иначе почти не было так, чтобы Пророк (с.а.с.), придя к нам, не поцеловал и не прикоснулся (совершил лямс) бы к нам*». Аль-Байхакый пришел к аналогичному заключению на основании хадиса Абу Хурайры: «*...прелюбодейание рук – лямс (прикосновение)*». В рассказе о Маизе приводится: «*Возможно, ты поцеловал или прикоснулся (совершил лямс)*». В хадисе Омара говорится: «*Поцелуй является прикосновением (лямс), поэтому берите омовение после него*». Исходя из этого, аят указывает на прямой смысл слова *лямс* – это прикосновение рукой. Также это подтверждается тем, что сподвижники понимали этот аят в таком же значении и высказывались о том, что прикосновение

²¹ Кираат (чтения), мн.ч. слова кират, т.е. признанная Посланником Аллаха (с.а.с.) форма чтения Корана.

²² Карина – предпосылка, выявляющая желаемый смысл слова.

рукой нарушает малое омовение. Ибн Омар сказал: *«Тот, кто поцеловал свою жену или прикоснулся к ней рукой, должен заново совершить малое омовение»*. Ибн Масуд сказал: *«Поцелуй это одна из разновидностей прикосновения, после которого следует заново совершить малое омовение»*. Что касается хадиса, переданного от Аиши: *«Пророк (с.а.с.) целовал своих жен, затем молился и не совершал малое омовение»*, то его передача является слабой. Более того он противоречит тексту аята. Другой же хадис Аиши, в котором она говорит: *«Даже когда хотел совершить саят-уль-витр, то прикасался рукой к моей ноге»*, в другой передаче: *«Когда делал земной поклон, то прикасался ко мне рукой, и я убирала ногу, а когда вставал, вытягивала ее»*, то он тоже противоречит аяту. Этот хадис и тот, который до него, означает, что это обособленно Пророком (с.а.с.) в связи с наличием текста с противоположным этому значением. Если приводится то, что Пророк (с.а.с.) поступил в противоречии тексту Корана или другого хадиса, то это указывает на обособленность данного действия в том, что это касается только Пророка (с.а.с.), и не дозволено подражать Ему в этом действии. Здесь нельзя сказать о том, что хадис растолковывает аят, а отнюдь не противоречит ему, и поэтому следует принимать то значение, которое приводится в хадисе, на основании того, что оно является разъяснением аята. Слово *лямаса* в аяте не является обобщенным (*амм*), чтобы можно было сказать, что хадис обособил его (т.е. сделал *хасс*), и не всеобъемлющим (*мутлакъ*), что хадис ограничил его (т.е. сделал *муккайяд*). Также оно не приводится в этом аяте, как омоним (*муштарак*), чтобы хадис определял одно из его значений, и не является сжатым (*муджмаль*), чтобы хадис подробно излагал его, (т.е. делал *мафассаль*). Оно не является невнятным (*мубхам*), чтобы можно было сказать, что хадис истолковал и разъяснил его. Напротив, это слово имеет ясное значение, несущее одно прямое значение (*хакъикъа*), а приводимый хадис противоречит этому и не соответствует аяту. Поэтому необходимо, либо отвергнуть хадис, либо принимать его с соответствующем значением, т.е. что это касается исключительно Пророка (с.а.с.). Исходя из этого, становится ясно, что открытый смысл аята указывает на то, что прикосновение к женщине нару-

шает малое омовение. Однако, при этом, малое омовение нарушается у того, кто прикоснулся, а не у того, к кому прикоснулись. Поскольку аят указывает на нарушение малого омовения у того, кто прикоснулся, и ни прямо и ни косвенно, не указывает на нарушение малого омовения у того, к кому прикоснулись. Передается, что Аиша сказала: *«Однажды я заметила, что Посланника Аллаха (с.а.с.) нет в постели. Я стала искать его и тут моя рука прикоснулась к его ступне. После завершения своего намаза он сказал мне: «Пришел к тебе твой шайтан»». В другом предании говорится: «И попала моя рука на внутреннюю часть его ступни, когда он поклонился ниц и говорил: «Аллах, я прибегаю за помощью к твоему довольствию от твоего гнева».* Хадис свидетельствует о том, что малое омовение не нарушается у того, к кому прикоснулись, ибо в обратном случае Пророк (с.а.с.) прекратил бы свой намаз при прикосновении Аиши. Нет разницы в том, кто тот, к кому прикоснулся, мужчина или женщина. Малое омовение нарушается только у того, кто прикоснулся. Но если мужчина и женщина одним встречным движением прикоснулись друг к другу, то малое омовение нарушается у обоих, т.к. они оба прикоснувшиеся. Все это относительно нарушения малого омовения при прикосновении кожи тела к коже, для мужчин женской, для женщин мужской. Касание к волосам, зубам или ногтям или касание ими к коже не нарушает малое омовение, т.к. это не считается лямс. Также при прикосновении к *махрам*²³, т.е. близким по родству, и несовершеннолетним (*не мукалляфам*) малое омовение не нарушается. Согласно преданию, Пророк (с.а.с.) совершал намаз, держа на руках Иمامу, дочь Зайнаб. Он, падая ниц, усаживал девочку рядом, а, вставая, поднимал её. Имама была маленькой и к тому же близким человеком по родству (т.е. *махрамом*) для Пророка (с.а.с.). К близким по родству людям (*махрамам*) относятся мать, дочери, сестры, дочери братьев и сестер и сестры отца и матери. Также в их число входят молочные сестры, братья и мать, и такие близкие по брачным узам люди, как мать жены и ее дочери, жены сыновей, отца, деда. Что касается родственников, связанных вре-

²³ Махрам – лицо, которое является близким либо по родству, либо по брачным узам.

менно, как сестры жены, ее тети по отцу и матери, то они не входят в категорию *махрам*. Потому что нет пожизненного запрета на бракосочетание с ними. Следовательно, прикосновение к ним нарушает малое омовение.

Прикосновение внутренней стороной ладони к половому органу нарушает малое омовение. Доказательством тому служит предание Ясра ибн Софан, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если кто-то из вас прикоснется ладонью к половому органу, пусть заново совершит малое омовение»*. Если прикосновение было тыльной стороной ладони, то малое омовение не нарушается, согласно преданию Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.), сказал: *«Если кто-то из вас довел свою руку до полового органа, и не было между ними преграды, пусть совершит малое омовение для намаза»*. Передано от Ясра ибн Софан, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Кто дотронулся до полового члена, пусть не совершает намаз, пока не возьмет малое омовение»*. В передаче Ахмада и Ан-Нисаи от Ясры, она слышала, как Пророк (с.а.с.) сказал: *«Пусть совершит малое омовение тот, кто дотронулся до полового органа»*. Это охватывает прикосновение, как к своему половому органу, так и к половому органу другого человека. От Абу Хурайры передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Кто дотронулся оголенной ладонью до полового органа, тот обязан заново совершить малое омовение»*. Выражение «дотронулся оголенной рукой» в хадисе приводится арабским словосочетанием *«ифда би яд»*, что означает прикосновение внутренней стороной ладони, ибо наружная сторона ладони не является местом прикосновения. Аналогично своему половому органу является половой орган другого человека. Прикосновение к переднему и заднему проходам, подобно прикосновению к половому органу, и нарушает малое омовение. Таким образом, если человек, мужчина или женщина, прикоснулся к половому органу взрослого или младенца, живого или мертвого, мужчины или женщины, у него нарушается малое омовение. Передано от Амр ибн Шуайб от отца и деда, что Пророк (с.а.с.), сказал: *«Если мужчина прикоснулся к своему половому органу, пусть заново совершит малое омовение, если женщина прикоснулась к своему половому органу,*

пусть совершит малое омовение». В хадисе Умм Хабиба сказала: «Я слышала, что Посланник Аллаха (с.а.с.), сказал: «*Кто дотронулся до своего полового органа, пусть совершит малое омовение»*. Поэтому при прикосании к половому органу любого человека малое омовение нарушается у того, кто прикоснулся. Слово половой орган в данном хадисе выражается арабским словом *фарадж*, что означает половой орган исключительно человека, а не животного. Поэтому прикосновение к половым органам животных не нарушает малое омовение, ибо не подходит под слово «*свой фарадж*», значение которого ограничено человеческим половым органом. Малое омовение нарушается только у того, кто прикоснулся, а у того, к кому прикоснулись, малое омовение не нарушается. Так как текст хадиса указывает на того, кто прикоснулся и не подразумевает того, к кому прикоснулись, что указывает на то, что омовение второго не нарушается.

Это и есть нарушения малого омовения. Если с кем-нибудь из мужчин или женщин случится одно из этих пяти явлений, то его малое омовение нарушится, и он будет считаться оскверненным малым осквернением. Тот, кто совершил малое омовение и был уверен в своей чистоте, затем засомневался, нарушилось у него омовение или нет, то сомнения считаются недействительными. Передается от Ибада бин Тамим от его дяди, что некий человек пожаловался Пророку (с.а.с.) на то, что во время намаза ему кажется, что он нарушил малое омовение. На что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Не прекращай и не уходи, пока не услышишь звук или не почувешь запах*».

Тот, кто нарушил свое малое омовение, запрещено совершать намаз, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*Аллах не примет намаз без очищения*» и «*Аллах не примет намаз того из вас, кто нарушил малое омовение, пока не возьмет его*». Также нельзя совершать *суджуд-ут-Тильява* (земной поклон при чтении Корана) и *суджуд-уш-Шукр* (земной поклон Благодарности), как и намаз, требуют наличия малого омовения. Запрещено совершать обход вокруг *Каабы (тавваф)* без наличия малого омовения, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*Обход вокруг Каабы (тавваф)*

является намазом, разве что Аллах разрешил разговаривать во время него»; - запрещено ему прикасаться к Корану согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾^{VI}

«**пусть не прикасаются к нему, кроме как очищенные**» (56:79).

Местоимение «**к нему**» относится к Корану.

﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾^{VII} فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾

«**Воистину это Благородный Коран, в книге сокровенной, и пусть не прикасаются к нему, кроме как очищенные...**» (56:77-79), т.е. к Корану. Слово «очищенные» является именем прилагательным, указывающим на очищение. Очищенного после малого осквернения человека называют очищенным, также очищенным называют и того, кто очистился после большого осквернения. Поэтому к Корану можно прикасаться только будучи очищенным, равно было ли очищение после малого или большого осквернения. Это подкрепляется тем, что Пророк (с.а.с.) написал жителям Йемена письмо, в котором говорилось: «**Прикасайтесь к Корану только будучи чистыми**». Прикосновение к свиткам Корана включает в себя прикосновение к письму, странице, полям и ко всему, чем является Коран как Священная книга. А что касается его обложки, закладки и всего, что не является Кораном, то к ним не запрещается прикасаться.

Полное омовение (Гусуль)²⁴

Гусуль (полное омовение) становится обязательным при введении головки полового члена во влагалище, выходе поллюции, менструации и послеродового очищения. Что касается введения головки полового члена во влагалище, то оно обязывает полное омовение, согласно преданию Аиши, что Пророк (с.а.с.) сказал: «**Если сошлись половые органы, то следует полностью искупаться**». Схождением половых органов является тот момент, если головка полового члена целиком проникла во влагалище и пере-

²⁴ Аль-Гусуль – полное омовение от большого осквернения.

стала виднеться, т.е. если кожица на мужском члене соединилась с женским клитором, то это является совокуплением, требующим полного омовения. Равно было ли это влагалище человека или животного, живого или мертвого, вышла ли сперма у него или нет, во всех случаях полное омовение становится обязательным. Передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если один хитан²⁵ сошелся с другим хитаном²⁶, то следует взять гусуль, даже если не выделилась сперма»*.

Непроизвольное выделение спермы (поллюция) во сне или наяву у мужчин и выделение секреторной жидкости у женщин, обязывает полное омовение для мужчин и женщин согласно преданию Абу Саида аль-Худрий о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Вода лишь от воды»*. Умм Салама передает о том, что однажды Умм Салим, жена Абу Тальхи, пришла к Пророку (с.а.с.) и сказала: *«О, Посланник Аллаха! Воистину Аллах не стесняется истины, должна ли женщина полностью искупаться, если у неё были выделения жидкости во сне»*, он сказал: *«Да, если она обнаружила влажность (жидкость, выделяемую при оргазме)»*. Если у человека во сне были поллюции, но он не заметил следы спермы или засомневался, выделилась ли сперма или нет, то полное омовение не является обязательным. Если следы спермы заметны, то необходимо полное омовение, даже если он не помнит о поллюции. Передает Аиша, что однажды Пророка (с.а.с.) спросили о человеке, который заметил влажность на нижнем белье, но не помнит об извержении спермы. Он сказал: *«Пусть искупается полностью»*. Затем о человеке, видевшем во сне извержение спермы, но не обнаружившем влажность, на что пророк ответил: *«Ему не обязательно совершать полное омовение»*. Полное омовение необходимо совершать лишь при извержении спермы. При выходе иной жидкости, выходящей из полового члена, как *мазий* или *вадий*, полное омовение не является обязательным. *Мазий* – это жидкость, выделяющаяся при половом возбуждении. *Вадий* – это жидкость, вытекающая после возбуждения вместе с мочой. Али ибн Абу Талиб передает следующее: *«У меня часто выделялась*

²⁵ Хитан (мужской) – кожица мужского члена.

²⁶ Хитан (женский) – клитор.

жидкость (мазий) и каждый раз, как она выделялась, я полностью омывался зимой, до тех пор, пока кожа на моей спине не потрескалась. Я пожаловался Пророку (с.а.с.) и он сказал мне: «*Не делай так. Если заметишь мазий, то просто обмой половой орган и заново соверши малое омовение для намаза*».

Менструация обязывает принятие полного омовения, согласно словам Аллаха:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾

«*Они спрашивают тебя о менструациях. Скажи: «Они причиняют страдания. Посему избегайте половой близости с женщинами во время менструаций и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся. А когда они очистятся, то приходите к ним так, как повелел вам Аллах. Воистину, Аллах любит кающихся и любит очищающихся»* (2:222), и словам Пророка (с.а.с.) Фатиме Бинт Абу Хабиш: «*Если начнется менструация, воздержись от намаза, а когда закончится, прими полное омовение и начинай совершать намаз*». Кровь послеродового очищения обязывает принятие полного омовения, т.к. это относится к скопленным менструациям. При отсутствии кровяных выделений после родов также следует принять полное омовение, ибо рождение ребенка невозможно без выделения жидкости, которая подобна крови послеродового очищения.

Не принявший полное омовение, т.е. *джунуб*, не имеет право совершать намаз, обходить *Каабу* (совершать *таваф*) и прикасаться к Корану. Поскольку эти действия запрещены для человека, не имеющего малого омовения, то для *джунуба* они тем более запрещены. Также человеку без полного омовения запрещено чтение Корана, согласно передаче Ибн Омара, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*ни джунуб, ни хаид*²⁷, *не читают ничего из Корана*». Также запрещено находиться в мечети, но разрешено проходить че-

²⁷ Хаид – женщина во время менструального цикла.

рез нее, согласно словам Аллаха:

﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾

«...будучи в состоянии полового осквернения, пока не искупаетесь, если только вы не являетесь путником» (4:43).

Перед началом совершения полного омовения следует упомянуть имя Аллаха и сознательно вознамериться принять полное омовение. Затем вымыть руки три раза перед тем, как ввести их в сосуд с водой. Далее смыть с полового органа *наджас* и совершить малое омовение. Потом зачерпнуть двумя руками воду и смочить корни волос головы и бороды. Затем налить на голову три пригоршни воды. После полить на себя воду и обтереть руками свое тело по возможности. Затем переставить ноги и помыть их по очереди. Аиша и Маймуна описали полное омовение Пророка (с.а.с.) следующим образом. Передается от жены Посланника Аллаха (с.а.с.) Аиши, что Пророк (с.а.с.) совершая полное омовение, сначала мыл руки, затем омывался, как на намаз, затем черпал воду руками и протирал корни волос. Затем лил на голову три пригоршни воды, а после лил воду на все тело. От другой жены Посланника Аллаха (с.а.с.) Маймуны передается, что Пророк (с.а.с.): «Сначала он омылся как на намаз, кроме ног. Затем смывал с полового органа *наджас*, затем лил на себя воду. Потом переставлял ноги и мыл их. Таким было полное омовение Пророка (с.а.с.)».

Обязательными условиями полного омовения являются намерение и обмывание водой всего тела. Все иное, помимо этого является рекомендуемыми действиями. Женщина принимает полное омовение таким же образом, как и мужчина. Принимать полное омовение можно из сосуда или из-под крана, или в море, реке, пруду и т.д. обязательным является соблюдение всех условий полного омовения. Но лучше совершить его со всеми рекомендуемыми действиями.

Виды нечистот (*Наджас*)

Наджас – это моча, кал, рвота, *мазий*, *вадий*, сперма животного, кровь, гной, жидкость из ран, сгусток крови, мертвечина, алкоголь, собака, свинья, мясо домашнего осла и все, с чем они

соприкасались.

Моча является *наджасом*, согласно передаче Анаса, что некий бедуин помочился в мечети и Пророк (с.а.с.) велел промыть это место водой. Кал человека и помет животных и птиц являются *наджасом*, на что указывают – в отношении человека – *иджма*, в отношении животных и птиц – хадис от ибн Масуда о том, что, как-то раз он пришел к Пророку (с.а.с.) с двумя камнями и куском помета, он взял камни и выбросил помет, сказав: «*Это – наджас*».

Рвота является *наджасом* согласно *иджме*, без разницы, человека она или животного.

Мазий является *наджасом*, согласно преданию Али: «У меня часто выделялся *мазий*. Я рассказал об этом Пророку (с.а.с.) и он сказал: «*Если видел аль-мазий, то просто вымой свой половой орган*».

Вадий является *наджасом*, т.к. он выходит вместе с мочой, следовательно, его решение аналогично решению мочи. Сперма животного также является *наджасом*, т.к. выходит из места выхода мочи, следовательно, несет такое же решение, как и моча. Человеческая сперма является исключением из этого и является чистой по причине наличия текста. Передается от Аиши, что она соскабливала сперму с одежды Посланника Аллаха (с.а.с.), когда он молился. Если она была бы *наджасом*, то намаз был бы недействителен.

Кровь является *наджасом*, согласно преданию Асмы, что однажды некая женщина пришла к Посланнику Аллаха (с.а.с.) и сказала: «Что делать, если у одной из нас кровь менструации попала на одежду? Он сказал: «*Пусть соскоблит ее, затем обмоет её водой, а затем пусть молится в ней*». Гной подобно крови является *наджасом*, так как это кровь, которая стала зловонной жидкостью. Что касается жидкости, выделяющейся из раны, то рассматривается: если она стала иметь зловонный запах, то *наджас*, подобно гною, а если нет, то чистая, как пот. Ранний выкидыш подобен крови, т.к. это сгустки крови, вышедшие из матки и они аналогичны крови менструации.

Мертвечина является *наджасом* согласно *иджме*, за исключением рыбы, саранчи и умершего человека. Все перечисленное является чистым согласно передаче от Ибн Омар: «*Разрешены нам*

две мертвечины и две крови; две мертвечины это рыба и саранча, а две крови – это печень и селезенка». Также Пророк (с.а.с.) сказал: «Поистине, мусульманин не оскверняется». Вино и алкогольные напитки являются *наджасом* согласно *иджме*. Собака является *наджасом*, в соответствии с преданием о том, что Пророка (с.а.с.) пригласили в один дом, и он принял приглашение, и также пригласили в другой дом, но туда он отказался прийти. Его спросили об этом, и он сказал: «В доме второго – собака». Ему сказали: «Но в доме первого – кошка». Он сказал: «Кошка не является *наджасом*». От Абу Хурайры передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Если собака облизала вашу посуду, то вылейте ее содержимое и промойте её семь раз». Это указывает на то, что собака является *наджасом*. Свинья также является *наджасом* согласно *иджме*. Мясо домашнего осла является *наджасом*, согласно передаче Анаса о том, что во время похода на Хайбар они добыли мясо осла. Но тут, глашатай Посланника Аллаха (с.а.с.) огласил, что Аллах и Его Посланник запрещают им мясо осла, ибо оно является мерзким и нечистым.

Все, что выпачкалось одним из этих видов *наджаса*, является оскверненным из-за прикосновения с *наджасом*. Место, на которое попала жидкость от *наджаса*, также становится оскверненным. Однако вещь не оскверняется, если *наджас* не прилип к ней, как, например, если по посуде прошла собака сухими лапами, если же прошла по ней мокрыми лапами или попала ее слюна, в таком случае посуда оскверняется.

Устранение наджаса

От *наджаса* собаки: если собака облизала посуду или испачкала её, оставив после себя влажные следы, то чтобы очистить посуду следует обтереть её один раз землей и шесть раз помыть водой. Доказательством тому служит предание Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Посуда одного из вас, которую облизала собака, очистится, если помыть её шесть раз водой и один раз землей». Решение относительно свиньи аналогично решению о собаке, т.к. первая более оскверненная, чем собака. Поэтому согласно правилу «**первостепенности**» она включается в катего-

рию этого закона.

От мочи: моча младенца мужского пола, не питающегося едой взрослого человека, не является оскверняющей и достаточно смочить ее водой, не стирая. Моча же младенца женского пола требует мытья. Недостаточно лишь смочить ее, необходима стирка. Передается от Али, да будет доволен им Аллах, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«мочу грудной девочки необходимо отстирывать, а мочу грудного мальчика достаточно смочить»*.

Иные виды *наджаса* рассматриваются следующим образом:

Твердый наджас, как мертвечина, навоз и т.п. Если они попали на чистую вещь и испачкали её, то необходимо сначала удалить загрязнение, а затем промыть это место.

Жидкий наджас, как остатки мочи, крови, вина и др. От этого *наджаса* очищаются одним лишь мытьем. Бухари и Муслим передали хадис о том, что Пророк (с.а.с.) приказал пролить воду на мочу бедуина.

Если обувь, кожаные или шерстяные носки испачкались *наджасом* снизу и были протерты по земле, то: если *наджас* мокрый, то он не подлежит очищению путем обтирания. Если же он стал сухой, то достаточно обтереть их об землю. Передал Абу Саид аль-Худрий, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если кто-нибудь из вас вошел в мечеть, пусть осмотрит свою обувь. Если заметит на ней скверное, то пусть удалит его землей, а затем по желанию молится в ней»*. Следовательно, очищение обуви от прилипшего к ней *наджаса* возможно путем обтирания по земле, если загрязнение сухое, или же путем мытья, если оно влажное.

Ничто из жидкостей, кроме воды, не пригодно для устранения *наджаса*. Равно является *наджас* кровью или чем-то иным, без всякой разницы, согласно *иджме*. Все вышеупомянутые вещи являются *наджасом*, кроме тех, что исключены из них с появлением указывающего на это шариатского текста. Удаление *наджаса* водой подтверждается достоверными хадисами. Приводится, что Асма, дочь Абу Бакра, поведала о том, что однажды к Пророку (с.а.с.) пришла женщина и спросила: *«Что делать, если на одежду одной из нас попала кровь менструации?»*. Он ответил: *«Пусть сначала удалит кровь, затем промоет это место водой и молится»*.

*в этой одежде». Абдуллах ибн Омар поведал, что однажды Абу Саляба спросил: «О, Посланник Аллаха! Разрешено ли нам воспользоваться посудой язычников, если нам это необходимо? Он сказал: «Если это так необходимо, то хорошо помойте ее водой, а затем готовьте в ней». Абдуллах ибн Саад поведал о том, что однажды он спросил Посланника Аллаха (с.а.с.) о хадисе: «Вода после воды», на что он ответил ему: «Это после выделения мазий. Если при возбуждении выделилась жидкость, то вымой свои половые органы, затем соверши малое омовение перед намазом и выстаивай его». Эти хадисы указывают на то, что *наджас* удаляется исключительно водой и ничем другим. Тексты, несущие противоречивые указания, являются обособленными тем, что передается в них. Как, например, очищение кожи путем выделки дублением из-за наличия текста, указывающего на это. Передается, что ибн Аббас слышал, что Пророк (с.а.с.) сказал: «всякая кожа становится чистой после выделки дублением».*



НАМАЗ (САЛЯТ)²⁸

Абдуллах ибн Омар рассказал, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Ислам построен на пяти столпах: свидетельстве о том, что нет божества, кроме Аллаха, и Мухаммад – Посланник Аллаха, совершении намаза, выплате зекята, паломничестве к дому Аллаха в Мекке и соблюдении поста в месяце Рамадан»*. Эти пять столпов входят в основы Ислама, но, тем не менее, не ограничивают его. Суть того, что они являются основами Ислама, исходит из того, что включают в себя *акъыду* и обряды поклонения, направленные на приближение к Аллаху. Ислам в обязательной форме предписал выполнение намаза, согласно преданию Джабир, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Между человеком и неверием – оставление намаза»*. Абу Хурайра передает, что слышал, как Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил: *«Первое, за что человек будет отвечать в Судный день – это предписанный намаз»*.

Совершение пятикратного намаза является обязательным действием (фардом). Талха ибн Убайдуллах рассказывает, что однажды к Посланнику Аллаха (с.а.с.) пришел один из жителей Наджада, который был возбужден и что-то бормотал, приблизившись к нам, он начал спрашивать об Исламе. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Пять намазов в сутки»*. Он спросил: *«Обязан ли я делать что-то кроме этого?»*, на что получил ответ: *«Нет, кроме добровольных обрядов»*. Пять намазов является обязательным для каждого взрослого и разумного мусульманина. Человек, рожденный в неверующей семье, по достижению совершеннолетия не принуждается к совершению намаза, если желает оставаться неверным, следуя своим родителям. Поэтому, в случае принятия им Ислама, он не обязан восполнять упущенные намазы. Всевыш-

²⁸ Салят (на перс. яз. намаз) – каноническая молитва, предписанная мусульманам.

ний Аллах говорит:

﴿ قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُعْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾

«Скажи неверующим, что если они прекратят, то им будет прощено то, что было в прошлом» (8:38).

Если человек стал неверующим вследствие вероотступничества, то обязанность совершения намаза не снимается с него. Поэтому он обязан восполнить упущенные намазы по возвращению в Ислам. Вероотступничество не снимает с вероотступника шариатские предписания, напротив он несет ответственность за их несоблюдение. Потому что после признания и соблюдения исламских законов человеком, ответственность не снимается с него в случае вероотступничества.

Намаз не обязателен для ребенка, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Перо поднято от ребенка, пока он не достигнет совершеннолетия, от спящего, пока тот не проснется и от сумасшедшего, пока он не образумится»*. Также намаз не обязателен умалишенному или потерявшему сознание человеку, согласно вышеупомянутому хадису. Он не обязан восполнять упущенные намазы, за исключением того положения, если очнулся в промежутке времени, позволяющем ему омыться и совершить намаз. Передал Абдурраззакъ от Нафия, *что однажды Ибн Омар пожаловался на то, что потерял сознание и пропустил намаз. Затем, придя в себя, он не возместил упущенный намаз. Ибн Джурайха передает от Ибн Товуса, его отца, следующее высказывание: «Если больной потерял сознание, а затем пришел в себя, то он не возвращает пропущенные намазы»*.

Запрещено приказывать совершать намаз тем, кто не несет за него ответственность, за исключением ребенка старше шести лет. В качестве воспитания его побуждают совершать намаз с семи лет, и отшлепывают за несовершенство с десяти лет. Аль-Джахний рассказал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Учите ребенка намазу с семи лет и отшлепывайте его с десяти лет»*. От Амр ибн Шуайба, от его отца и деда передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Повелевайте своим детям намаз с семи лет, и слегка побивайте их за невыполнение в десять лет, и разделяйте их в*

постелях».

Если совершеннолетний и со здравым умом мусульманин отречется от выполнения намаза, отрицая его обязательность, то становится неверующим, с которого требуется раскаяние как с вероотступника. В случае признания им обязательности намаза он возвращается в Ислам. В противном случае, при упорстве в отрицании обязательности намаза, государство наказывает его высшей мерой наказания. Если же человек отрекается от намаза из-за лени, будучи убежден в его обязательности, его наказывают «осудительным наказанием» («укубат-ут-таазир»²⁹), например, тюремным заключением до его возвращения к соблюдению намаза. Его не наказывают высшей мерой наказания, так как Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Запрещено проливать кровь мусульманина, за исключением одного из трех положений: женатый прелюбодей, душа за душу и оставивший свою религию и отделившийся от общины».* Оставивший намаз человек является грешником (фасиком³⁰), а не вероотступником. Возможно, Аллах простит его, согласно хадису Ибадату Бин Самит: *«Я слышал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Всевышний Аллах обязал пять намазов. Кто лучшим образом омоется (совершит вуду) и своевременно выполнит намазы, со всеми поклонами и смирением, то Аллах обязался простить его грехи, а кто не сделает так, то нет на Аллахе обязательства, если пожелает, простит его, если захочет, накажет».*

Время намазов

Начало времени *саят-уз-Зухр*³¹ наступает с отступлением солнца от зенита, а конец с момента, когда тень каждой вещи становится ей равной. Передал Ибн Аббас, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Ко мне дважды являлся Джабраил у дверей дома и совершал намаз аз-Зухр со мной в первый раз, когда отклонилось солнце, словно шнурок, затем молился во второй раз, когда тень предмета стала ему равной».*

²⁹ Укубат-ут-таазир – осудительное наказание.

³⁰ Фасик – грешник.

³¹ Саят-уз-Зухр – обеденный намаз.

Начало времени *саят-уль-Аср*³² наступает тогда, когда тень предмета становится равной ему и немного больше, а конец – с момента, когда тень каждой вещи становится в две длины вещи. Передал Ибн Аббас, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Джабраил совершал со мной аль-Аср, когда тень предмета была равна предмету, затем последний раз, когда тень предмета стала в две длины предмета». Затем заканчивается *вакът-уль-Ихтияр*³³ и начинается *вакът-уль-Джаваз*³⁴ до захода солнца.

Начало времени *саят-уль-Магриб*³⁵ наступает с заходом солнца согласно преданию о том, что Джабраил, мир ему, совершил *саят-уль-Магриб* с закатом солнца и разговорием постящегося. *Саят-уль-Магриб* имеет одно время, затем заканчивается *вакът-уль-Ихтияр* и начинается *вакът-уль-Джаваз* до исчезновения красной вечерней зари.

Начало времени *саят-уль-Иша*³⁶ наступает с исчезновением вечерней зари согласно преданию о том, что Джабраил, мир ему, совершил последний *саят-уль-Иша* по уходу вечерней зари. Вечерняя зоря – это красная полоса. Доказательство тому служит то, что передает Абдуллах ибн Аль-Ас, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Время Аль-Магриб длится до ухода красноты вечерней зари». Последнее время *саят-уль-Иша* продолжается до полуночи. Абдуллах ибн Амр передал, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Время аль-Иша – это то, что между тобой и половиной ночи». Затем уходит *вакът-уль-Ихтияр* и начинается *вакът-уль-Джаваз* до рассвета.

Начало времени *саят-ус-Субх*³⁷ наступает с появлением второй зари, называемой истинным рассветом, с появлением которого запрещается постящемуся есть и пить. Заканчивается время этого намаза, когда заблестает зоря, т.е. выглянет свет. Передано, что Джабраиль в первый день совершил *саят-уль-Субх* с появлением рассвета, а на следующий день молился, когда заблестала

³² Саят-уль-Аср – послеобеденный намаз.

³³ Вакът-уль-Ихтияр – выборочное время.

³⁴ Вакът-уль-Джаваз – дозволенное время.

³⁵ Саят-уль-Магриб – вечерний намаз.

³⁶ Саят-уль-Иша – ночной намаз.

³⁷ Саят-ус-Субх – утренний намаз.

заря. Затем уходит *вакт-уль-Ихтияр* (время выбора) и остается *вакт-уль-Джаваз* (позволяющее время) до восхода солнца.

Все эти времена ясно изложены в хадисах, переданных от Ахмада, Ан-Насаи, Ат-Тирмизий по этой теме. От Джабира ибн Абдуллаха передано, что к Пророку (с.а.с.) пришел Джабраиль и сказал Ему: «Встань и соверши намаз». И совершил он салят-уль-Зухр, когда солнце отступило от зенита, затем пришел к нему в предвечернее время и сказал: «Встань и соверши намаз». И совершил он салят-уль-Аср, когда тень каждой вещи стала равной его длине. Затем пришел в вечернее время и сказал: «Встань и соверши намаз». И совершил он салят-уль-Магриб, когда солнце уже село. Затем пришел к нему в ночное время и сказал: «Встань и соверши намаз». И совершил он салят-уль-Иша с уходом розового заката. Затем пришел к нему на рассвете и сказал: «Встань и соверши намаз». И совершил салят-уль-Субх, когда засиял рассвет, или другими словами, когда проступила заря. Затем явился на следующий день в полдень и сказал: «Встань и соверши намаз». И он совершил салят-уль-Зухр, когда тень каждой вещи стала равна его длине. Затем пришел к нему в предвечернее время и сказал: «Встань и соверши намаз». И он совершил салят-уль-Аср, когда тень каждой вещи стала в два раза больше ее длины. Затем пришел к нему в вечернее время в одно и то же время. Затем пришел к нему в ночное время в полночь (в других рассказах в треть ночи). И совершил вместе с ним салят-уль-Иша. Затем пришел к нему, когда стало сильно рассветать, и сказал: «Вставай и соверши намаз». Затем сказал: «Промежутки между этими двумя временами – это времена намазов». Намаз является обязательным в форме *ваджиб мувасса*³⁸ с начала наступления времени. Это означает, что человек может выполнить его в любой промежуток времени намаза, т.е. у человека есть выбор совершить намаз в начале его времени или в конце. Поэтому разрешается ему совершить намаз до того, как придет второе время намаза, упомянутого в вышеприведенном хадисе. Передал Абу Хурейра, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Кто успел сделать один ракат салят-ус-Субх до того, как вошло солнце, тот

³⁸ Ваджиб мувасса – обязанность, выполняемая в длительном промежутке времени.

успел совершить утренний намаз. И кто успел сделать один ракат салят-уль-Аср до того, как солнце сядет, тот успел совершить послеобеденный намаз». Также приводится в двух сборниках достоверных хадисов «Сахихан»: «Кто успел сделать поясной поклон одного раката намаза, тот застал намаз».

Следует обязательно выполнять намаз в его установленные времена. Всевышний Аллах сказал:

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾

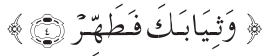
«**Оберегайте намаз**» (2:238).

Не существует никакой причины откладывания намаза, за исключением спящего, забывшего или того, кто откладывает, чтобы совместить по причине пути или дождя. Пророк (с.а.с.) сказал: «Нет упущения во сне, упущения – в бодрствовании». Преднамеренное невыполнение намаза в свое время является тяжким грехом, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Кто пропустил салят-уль-Аср, его деяния тщетны» или «Моя умма в добре, пока не пропустит салят-уль-Магриб». Каждый, кто не совершил намаз своевременно, обязан восполнить его, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Кто проспал намаз или забыл о нем, пусть восполнит его, когда вспомнит». Рекомендуются возместить его немедленно, но допускается отложить на другое время, и в этом нет греха. Запрещается откладывать намаз позднее предписанного времени. Передано от Имрана ибн Хусайн, который сказал: «Мы вышли в путь с Пророком (с.а.с.) и перемешались в темноте, пока не настал конец ночи. Затем уснули мы, и не было слаще сна для путника, чем этот. Разбудила нас жара. Когда проснулся Пророк, мы пожаловались ему на это. Он сказал: «Нет ничего плохого и нет вреда, трогайтесь в путь». Пройдя немного, он остановился и призвал совершить малое омовение и намаз. Затем совершил намаз, будучи имамом». Этот хадис указывает на то, что Пророк (с.а.с.) пропустил салят-ус-Субх и не совершил его пока они не вышли из долины. Если бы было обязательным совершить его немедленно, то он не задерживал бы это дело.

Условия правильности намаза (*сихат-уль-саят*)³⁹

Желающему совершить намаз необходимо очиститься от осквернений и от наджаса. Очищение от осквернения является условием правильности намаза, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*Аллах не примет намаз без очищения*». В предыдущем разделе мы упоминали заключение относительно очищения от осквернения. Что касается очищения от наджаса, то это подразумевает чистоту тела и одежды молящегося и чистоту места намаза.

Чистота тела является условием правильности намаза, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*Очищайтесь от мочи, поистине большинство мучений в могиле от этого*». Чистота одежды молящегося является условием правильности намаза, согласно словам Аллаха:



«*Одежды свои очищай!*» (74:4).

Джабир ибн Саир передал, что слышал, как один человек спросил Пророка (с.а.с.): «*Могу ли я совершить намаз в одежде, в которой я иду к своей супруге?*». Он сказал: «*Да. Но если увидишь на ней что-либо, то вымой ее*».

Чистота места совершения намаза является условием правильности намаза, согласно хадису о том, что некий бедуин помогился в мечети, на что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Налейте на мочу воду*».

Перед началом намаза необходимо прикрыть *аврат*⁴⁰. Передается от Аиши, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Аллах не примет намаза женщины пока она не накинёт на себя покрывала*». В случае обнажения какой-либо части *аврата* при возможности её покрытия, намаз будет недействительным. В вышеупомянутом хадисе под женщиной подразумевается достигшая совершеннолетия девушка. Покрывание откровенных мест является условием правильности намаза равно как для мужчин, так и для женщин. Од-

³⁹ Сихат-уль-саят – в этом словосочетании используется два слова: сихат (достоверность и правильность), которое означает выполнение действия в соответствии со всеми шариатскими условиями, и саят – молитва.

⁴⁰ Аврат – откровенные части тела.

нако *аврат* мужчины отличается от *аврата* женщины. *Авратом* первого является все, что от пупка до колен. Пупок и колени не являются *авратом*. Абу Саид Аль-Худрий передал, что Пророк (с.а.с.) сказал: «откровенные места мужчины – это все, что от пупка до колен». Мухаммад ибн Джахша рассказал, что однажды Пророк (с.а.с.) проходил мимо старика, бедра которого были открыты, и он сказал ему: «Эй, старик. Закрой свои бедра, ибо бедра и есть *аврат*». Откровенными местами свободной женщины является все её тело, кроме лица и кистей рук, согласно словам Аллаха:

﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾

«И пусть не выставляют напоказ свои прелести, кроме тех, что заметны» (24:31).

Ибн Аббас сказал: «Ее лицо и ее кисти». Ибн Омар передал, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Женщина не накрывает лицо и не одевает перчатки». Также передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Аллах примет только тот намаз женщины, который она совершила в платке». Под платком в данном хадисе подразумевается то покрывало, которое закрывает всю голову женщины, за исключением лица. *Аврат* должен покрываться непросвечивающей тканью, т.е. строгим одеянием, не просвечивающим и не показывающим цвет кожи. В противном случае, это не будет считаться покрытием *аврата*, что является непозволительным из-за несоблюдения приказа.

Перед началом намаза необходимо определить *Кыблу*⁴¹, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾

«обрати свое лицо в сторону неприкосновенной мечети (Аль-Харам), где бы вы ни были, обращайтесь свои лица в ее сторону» (2:144).

Это является условием правильности намаза. Находящийся внутри запретной мечети человек должен направиться к центру,

⁴¹ Кыбла – направление в сторону Каабы, находящейся в мечети аль-Харам в Мекке.

согласно преданию Усамы ибн Зайд, что однажды Пророк (с.а.с.) вошел в мечеть и не совершил намаз, затем, выйдя из неё, совершил два *раката* в сторону Каабы и сказал: «*Вот она, Кыбла*». Дозволяется войти в *Масджид-уль-Харам*⁴² и молиться там, т.к. нахождение в этой мечети считается направленностью в одну из ее сторон. Если человек, знающий местонахождение Кыблы, не находится в *Масджид-уль-Харам*, то должен молиться направляясь в сторону Кыблы. Разрешается узнавать сторону Кыблы у того, кто известен своей честностью, и принимать его сообщение, не прилагая больших усилий, аналогично тому, как судья принимает свидетельство надежного и честного человека и ограничивается этим. Разрешается определять сторону Кыблы, судя по *михрабам*⁴³ мусульман в населенных пунктах, не прилагая больше усилий, т.к. они выступают одной из форм выражения сообщения. Если такие обстоятельства отсутствуют, то, будучи за пределами Мекки, человек умеющий найти Кыблу, должен приложить все усилия для определения Кыблы. В данном случае обязательным является определение Кыблы, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾

«обрати свое лицо в сторону неприкосновенной мечети (Аль-Харам), где бы вы ни были, обращайтесь свои лица в ее сторону» (2:144).

И словам Пророка (с.а.с.): «*То, что между востоком и западом – Кыбла*». Если человек находится в Мекке и между ним и Каабой нет преграды, то считается, что он внутри мечети, и напрямую молится в сторону Каабы. Но если существует преграда между ним и Каабой, то считается, что он за мечетью, и молится, как все люди в сторону Кыблы, т.е. мечети. Если человек не умеет определять Кыблу, то ему необходимо следовать за тем, кто уже определил Кыблу, и не пытаться сделать это самому. Т.к. он подобен необразованному (*аммию*) в сфере шариатских законов.

⁴² Масджид-уль-Харам – неприкосновенная мечеть в Мекке.

⁴³ Михраб – выемка в передней стене мечети для имама.

Рекомендуется перед намазом ставить сутру⁴⁴ перед собой на близком расстоянии, согласно тому, что передается от Саха ибн Хатма, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если кто-нибудь из вас будет молиться перед преградой, близко приблизившись к ней, шайтан не сможет прервать его намаз». Передал Сахаль ибн Саид ас-Саиди: «Расстояние между местом молитвы Пророка (с.а.с.) и стеной было не больше чем овчинная тропинка». Также передается, что Пророк (с.а.с.) иногда молился в мечети перед колонной.

Описания намаза

Намаз следует совершать стоя, т.к. *Къиям*⁴⁵ является обязательным в отношении предписанных молитв согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾

«**Вставайте ради Аллаха, будучи смиренными**» (2:238).

Имран ибн аль-Хусайн передал, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Совершай намаз, стоя, если не можешь, сидя, если не можешь сидя, лежа на боку». Также передается, что Пророк (с.а.с.) совершал обязательные намазы стоя.

Что касается добровольных намазов «*нафиля*»⁴⁶, то стояние в них не является обязательным, т.к. Пророк (с.а.с.) совершал добровольные намазы, сидя, верхом на верблюде. Джабир, сказал: «Я видел, как Пророк (с.а.с.) совершал добровольные намазы на верблюде во все направления. Однако при земном поклоне (суджуд) он наклонялся ниже, чем при поясном поклоне (рукуъ), делая кивок головой». От ибн Омара передается, что: «Пророк (с.а.с.), сидя верхом на верблюде, восхвалял Аллаха, совершал салят-уль-витр в сторону направляемой дороги. Однако, он не совершал на нем предписанные намазы».

Чтобы положение стоя считалось *къиямом* необходимо стоять на ногах прямо, без какой-либо поддержки.

⁴⁴ Сутра – преграда.

⁴⁵ Къиям – положение стоя.

⁴⁶ Нафиля – рекомендуемые ритуалы поклонения.

Затем следует намериться совершить намаз, т.к. *ан-Ният*⁴⁷ является обязательным условием намаза, согласно словам Пророка (с.а.с.): «*Воистину, деяния – по намерениям*». Также это искреннее приближение, путь которого – деяния. Намерение должно сочетаться с *такбиром*⁴⁸, являясь первой необходимостью намаза, и приниматься наряду с ним. Если совершаемый намаз является обязательным, то следует определить намерение в соответствующем порядке. Необходимо определять намерения с точки зрения времени намаза, как *салят-уз-Зухр* или *салят-уль-Аср*, чтобы отличать намазы. Если намаз является одним из добровольных намазов, как *салят-уль-Витр*, или рекомендуемым, сопровождающим обязательный намаз, как намаз *суннат-иль-Фаджр*⁴⁹, то определение намерения, для их разграничения, служит условием правильности намаза. Если намаз не является одним из последовательно рекомендованных намазов, то достаточно лишь намериться на совершение намаза. Если молящийся, приступив к намазу с произнесением *такбира*, засомневался в наличии намерения, то в случае, если он вспомнил о намерении до совершения какого-либо действия намаза, то разрешается продолжить намаз. Если же он вспомнил об этом после совершения им какого-либо действия, то намаз нарушается по причине совершения действия, будучи в неуверенности относительно своего намаза. Если молящийся намерился выйти из намаза или впал в раздумье выйти ему или нет, его намаз нарушается. Поскольку наличие намерения является условием на протяжении всего намаза, который нарушается с намерением выхода из него, или с сомнением между выходом или продолжением намаза. Потому что такое состояние противоречит решительности намерения. Внушения же, т.е. то, что проскальзывает в мыслях, не нарушает намаз. Необходимо, чтобы намерение было на протяжении всего намаза. Если человек приступил к совершению *салят-уз-Зухр*, затем намерился совершить *салят-уль-*

⁴⁷ Ан-Ният – намерение.

⁴⁸ Такбир – в переводе с арабского языка означает возвеличивание чего или кого-либо; в терминологии фикха оно означает произношение словосочетания «Аллаху Акбар».

⁴⁹ Суннат-ил-фаджр – намаз-сунна утреннего намаза.

Аср, то его намаз нарушается, из-за обрывания своего намерения. Также не засчитывается *салят-уль-Аср*, из-за того, что такое намерение не было принято в начале намаза, т.е. при *такбире*.

Сочетание намерения с *такбиром* служит условием намаза. Перед тем, как приступить к молитве следует принять намерение и произнести слова возвеличивания – «Аллаху Акбар». *Такбир* является одним из обязательных условий намаза, согласно сообщению Али о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Ключ молитвы – малое омовение, начало его – такбир, а завершение – таслим*⁵⁰ (приветствие)». *Такбир* – это возвеличивание Аллаха словами «Аллаху Акбар». С этими словами Пророк (с.а.с.) приступал к намазу и говорил: «*Молитесь, как я молюсь*». Если язык не двигается или онемел, то следует постараться сделать это по возможности, т.к. Пророк (с.а.с.): «*Если я повелел вам сделать что-либо, то выполняйте из этого то, что в ваших силах*». Рекомендуется поднимать руки до плеч при *такбире* перед тем, как приступить к совершению намаза. *Ибн Омар поведал о том, что Пророк (с.а.с.), когда говорил «Аллаху Акбар», поднимал руки до плеч, перед тем, как приступить к молитве, идя на поясной поклон и поднимаясь с него.* Также можно поднимать руки до ушей. В обоих случаях действие будет правильным. Руки поднимаются с началом *такбира*, и опускаются с завершением *такбира*. Если человек не в силах поднять их, или способен поднять только одну руку, и только до плеч, то поднимает ее, как может.

Рекомендуется, после *такбира* положить правую руку на часть кисти и запястья левой руки, охватив её. Халяб ат-Тоий рассказал о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.), будучи имамом во главе их, охватывал правой рукой левую руку. Ваиль ибн Хаджар рассказал, что однажды он сказал: «*Я обязательно должен посмотреть, как молится Посланник Аллаха (с.а.с.). Тут Посланник Аллаха (с.а.с.) стал, направился в сторону Кыблы, возвеличил Аллаха, поднял руки до ушей, затем положил правую руку на внешнюю сторону запястья левой руки*». Рекомендуется положить их на грудь, согласно тому, что передал Ваиль: «*Я видел как Посланник Аллаха (с.а.с.) молился. Он положил руки на грудь, одну на другую*». Также Абу Дауд вывел

⁵⁰ Таслим – приветствие: «ас-саламу алейкум ва рахматуллах».

от Товуса, что он сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) охватывал правой рукой левую, затем сжимал их на своей груди, и молился». Что касается держания рук на боку, то Пророк (с.а.с.) запретил подобное действие, считающееся неполным выполнением намаза. Также отсутствует какой-либо шариатский текст, указывающий на опускание рук, напротив, это противоречило бы текстам, подтверждающим сложение рук на груди.

Затем рекомендуется прочитать *Дуа-уль-Истифтах*⁵¹. Лучше всего читать ту мольбу, которую читал Посланник Аллаха. Передается, что Али ибн Абу Талиб сказал, что он видел, как Посланник Аллаха (с.а.с.), начиная молитву, говорил:

وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ. إِنَّ صَلَاتِي وَنَسْكَيَ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ. اللَّهُمَّ أَنْتَ
 الْمَالِكُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَنْتَ رَبِّيَ وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَ
 اعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي، فَاعْزُرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا، لَا يَعْزُرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، وَ
 اهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ، لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي
 سَيِّئَهَا، لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ، لَبَيْكَ وَسَعَادَيْكَ، وَالْخَيْرُ
 كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ، أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ، تَبَارَكْتَ وَ
 تَعَالَيْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ

Ваджахту ваджи лиллази фатарассамавати вальярда ха-
 нифа муслимава вама ана минальмушрикин. Инна саляти ва
 насаки ва махьяи ва мамати лильялихи раббийялемин. Ля ша-
 рика лаху бизалика умирту ва ана миналь муслимин. Аллахум-
 ма анта альмалику ля иляха илля анта анта рабби ва ана абдука
 заламту нафси ваьтарафту бизамби фагъфир ли зунуби джа-
 миан, ля ягъфир уз-зунуба ильля анта, вахдини ли ахсан-иль-
 ахьялякъ, ля яхди лиахсаниха ильля анта, васриф анни сайа-

⁵¹ Дуа-уль-Истифтах - открывающая мольба.

ха ля ясрифу анни сайха ильля анта. Лябайка ва са адайка, вальхайру кульлюху фи ядаик, вашшарру ляйса иляйка ана бика ва иляка, табааракта ва таалляйта, астагъфирука ва атубу иляйк.⁵²

Однако при этом разрешается сокращать эту мольбу или читать иную.

Рекомендуется обращать свой взор на место земного поклона, (суджуд⁵³). Нежелательно смотреть вверх, согласно тому, что передается от ибн Сирин, что Пророк (с.а.с.) поднимал свой взор к небесам, а когда был ниспослан следующий аят:

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾

«**которые смиренны во время своих намазов**» (23:2), он опустил голову. От Абу Хурайры передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Пусть воздержатся люди от устремления своих взоров к небесам в намазе, не то ослепят их взоры». В другом хадисе Он говорит: «Если молитесь, то не поворачивайтесь, воистину Аллах направляет свой лик к рабу в намазе, пока тот не отвернется».

Затем просится защита у Аллаха, словами:

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

[Аузу билляхи минашшайтанирраджим]⁵⁴

⁵² Перевод: «Я направил свой лик к Тому, Кто сотворил небеса и землю, с чистым сердцем и с полной покорностью (будучи мусульманином) и я не из числа многобожников. Моя молитва, мои поклонения, моя жизнь и смерть принадлежат Аллаху, Господу миров, нет сотоварищей у Него. Это было предписано мне и я из числа покорных Ему рабов (мусульман). Аллах, Ты Владыка, нет бога, кроме Тебя, Ты мой Господь и я твой раб. Я отнесся к себе несправедливо и признал свою вину, прости все мои грехи. Никто не в силах простить грехи, кроме Тебя. Направь меня к самым благородным нравам, никто не в силах направить к ним, кроме Тебя. Очисти меня от пороков, никто не в силах устранить их, кроме Тебя. Я перед тобой и я рад Тебе. Все блага кроются лишь в Твоих руках. Зло не может помешать Тебе. Я с тобой и к тебе. Ты наивысший и превелик. К Тебе обращаюсь за прощением, и к Тебе возвращаюсь с покаянием».

⁵³ Суджуд – земной поклон, т.е. падение ниц.

⁵⁴ Перевод: «Прибегаю к Аллаху за защитой от шайтана, побиваемого камнями».

На это указывают слова Всевышнего Аллаха:

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾

«Если читаешь Коран, то проси защиты у Аллаха от шайтана, побиваемого камнями» (16:98).

Затем следует прочесть суру «аль-Фатиха».

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾﴾

[Бисмилляхир-Рахманир-Рахим. Альхамду лилляхи рабиля-лямин. Ар-Рахманир-Рахим. Малики явмиддин. Йияка наъбуду ва йияка настаиън. Ихдинас-сираталь-мустакъим. Сираталлязина анъамта аляйхим, гъайриль-магъдууби аляйхим ва ляддаллин]⁵⁵.

Чтение этой суры является обязательным, согласно тому, что передал Ибадат ибн Ас-Самит, что Пророк (с.а.с.), сказал: «Нет намаза у того, кто не прочитал в нем суру «аль-Фатиха», а также сказал: «Не засчитывается намаз того, кто не прочитал в нем суру «аль-Фатиха» и сказал: «Кто, совершая намаз, не прочитал в нем суру «аль-Фатиха», то такой намаз считается неполноценным, неполноценным, неполноценным, т.е. незаконченным». Если сура «аль-Фатиха» не была прочитана по забывчивости, то намаз не засчитывается. Она является одной из основных составляющих частей намаза, а обязательность соблюдения этих частей не отменяется вследствие забывчивости. Сура «аль-Фатиха» начинается со слов

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

[Бисмилляхир-Рахманир-Рахим]

⁵⁵ Перевод: «Во имя Аллаха, Милостивого, Милосердного! Хвала Аллаху, Господу миров, Милостивому, Милосердному, Властелину Дня воздаяния! Тебе одному мы поклоняемся и Тебя одного молим о помощи. Веди нас прямым путем, путем тех, кого Ты благодетельствовал, не тех, на кого пал гнев, и не заблудших».

Поскольку *басмаля*⁵⁶ является первым аятом этой суры. Дознательством тому служит то, что передала Умм Салама, что Пророк (с.а.с.) читал басмаля и считал ее аятом. Если при совершении намаза сура «аль-Фатиха» читается вслух, то басмаля тоже следует читать вслух. Необходимо при чтении суры «аль-Фатиха» соблюдать последовательность аятов. Если молящийся вместо нее прочитал нечто другое по забывчивости, а затем прочитал оставшуюся часть суры «аль-Фатиха», то намаз засчитывается. В противном случае, если это было сделано умышленно, то ему необходимо перечитать её. Чтение суры «аль-Фатиха» в каждом *рак'ате* является обязательным. Передается, что Рифаат ибн Абу Роди рассказал, что, однажды, когда Посланник Аллаха (с.а.с.) сидел в мечети, один человек совершал намаз. После того, как он закончил, Посланник Аллаха (с.а.с.) подошел к нему и сказал: «Соверши намаз заново, ибо ты не вытолкнул его». Он сказал ему: «Научи меня, о Посланник Аллаха!». Он сказал: «Когда встаешь на намаз, сначала возвеличь Аллаха (т.е. сделай такбир), затем прочти суру «аль-Фатиха» и то, что тебе под силу...», до того, как сказал: «И делай это в каждом *рак'ате*». И нет разницы в этом между имамом и тем, кто позади него, согласно тому, что передал Ибодат ибн Ас-Сомит: «Молился с нами Посланник Аллаха (с.а.с.) и тяжело было ему читать, а когда закончил, он сказал: «Я увидел, что вы читаете за вашим имамом». Мы сказали: «Клянемся Аллахом, конечно». Он сказал: «Не делайте так, кроме, как при чтении суры «Аль-Фатиха», ибо намаз не засчитывается у того, кто не прочитал ее».

По окончанию чтения суры «аль-Фатиха» рекомендуется сказать вслух: «амин», что означает «прими», согласно сообщению Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если имам говорит «амин», то и вы говорите». Сообщает Абу Хурайра, что Посланник Аллаха (с.а.с.) по окончании чтения суры «аль-Фатиха» вслух говорил «амин». Следует читать суру «аль-Фатиха» исключительно на арабском языке. Абсолютно недопустимо читать ее на ином языке, как и недопустимо чтение любого аята не на араб-

⁵⁶ Басмаля – это термин, обозначающий целостное чтение словосочетания [Бисмилляхир-Рахманир-Рахим].

ском языке. Если «аль-Фатиха» была прочитана не на арабском языке, то намаз является недействительным, т.к. это не было чтением Корана. Всевышний Аллах говорит:

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

«Воистину, Мы ниспослали его в виде Корана на арабском языке, чтобы вы могли понять его» (12:2).

Перевод Корана не является самим Кораном, т.к. Коран – это текст с чудотворной стилистикой. С переводом на другой язык эта чудотворность утрачивается.

После прочтения суры «аль-Фатиха» читается другая сура из Корана. Передается от Джабира, что Пророк (с.а.с.) сказал Муазу, когда тот затянул саят-уль-Иша: «Если ты стал имамом для людей, то читай суры «аш-Шамсу», «аль-Аля», «аль-Аляк» и «аль-Лейль». Также человек из Джахина рассказал, что он слышал, как Пророк (с.а.с.) читал в саят-ус-Субх суру «аз-Зальзалья». Если чтение было вслух, то человек, совершающий намаз за имамом, т.е. мамун⁵⁷, ограничивается чтением суры «аль-Фатиха». Пророк (с.а.с.) сказал: «Если вы стоите за мной, то не читайте ничего кроме суры «аль-Фатиха», ибо намаз не засчитывается у того, кто не прочитал ее». Если намаз состоит из трех и более рак`атов, то после суры «аль-Фатиха» в третьем и последующих рак`атах не читается другая сура, согласно тому, что передал Абу Котада, что Пророк (с.а.с.) при совершении саят-уз-Зухр в первых двух рак`атах читал суру «аль-Фатиха» и отдельную суру в каждом из них. Иногда мы слышали всего лишь аят из другой суры. Он затягивал чтение суры в первом рак`ате и сокращал во втором. В последних двух рак`атах прочитывал только суру «аль-Фатиха».

Рекомендуется имаму и тому, кто в индивидуальности выполняет намаз, читать суры вслух при совершении саят-ус-Субх и в первых двух рак`атах саят-уль-Магриб и саят-уль-Иша. Доказательством тому служит иджма и наличие запрета на чтение вслух в дневное время. Передал Абу Хурайра, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если увидите того, кто вслух читает (намаз) днем, бросьте в него пометом».

⁵⁷ Мамун – человек, совершающий намаз за имамом.

После прочтения суры следует совершить поясной поклон или *руку*⁵⁸. Поясной поклон является обязательным, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَقْعُلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

«О те, которые уверовали! Кланяйтесь, падайте ниц, поклоняйтесь вашему Господу и творите добро, – быть может, вы преуспеете» (22:77).

Рекомендуется сопровождать поясной поклон возвеличиванием Аллаха, т.е. *такбиром*, согласно сообщению Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.), совершая намаз, возвеличивал Аллаха, когда стоял и совершал поклон, затем когда подымал голову с поясного поклона говорил:

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

[Самиа Аллаху лиман хамидах]⁵⁹

Затем, идя на земной поклон и вставая с него, он возвеличивал Аллаха. Так он делал на протяжении всего намаза, вплоть до его завершения. Рекомендуется поднимать руки до плеч во время *такбира*, согласно хадису Ибн Омара о том, что Пророк (с.а.с.) поднимал руки до плеч когда начинал намаз, когда шел на поясной поклон, возвеличивая Аллаха и когда поднимал голову с этого поклона. При поясном поклоне необходимо наклониться так, чтобы ладони плотно уперлись об колени, т.к. другие формы поклона не соответствуют значению *руку*. Рекомендуется упереть руки об колени и развести пальцы, согласно сообщению Абу Халида Ас-Саиди о том, что Пророк (с.а.с.) держал колени ладонями, как будто схватил их, и разводил пальцы. Рекомендуется при этом поклоне вытянуть спину и шею, не опускать и не поднимать голову. Напротив, наклониться так, чтобы выпрямилась спина и шея, согласно сообщению Абу Хамида Ас-Саиди, который, описывая намаз Посланника Аллаха (с.а.с.), сказал: «Он совершил поясной поклон и

⁵⁸ Руку – поясной поклон в намазе.

⁵⁹ Перевод: «Аллах слышит того, кто восхваляет Его».

выпрямился». Здесь замечено, что он не отпускал и не поднимал свою голову, т.е. он не поднимал свою голову выше уровня спины. Рекомендуется, чтобы локти не соприкасались с боками, согласно сообщению Абу Хамида Ас-Саиди о том, что Пророк (с.а.с.) делал так. Рекомендуется во время поклона говорить три раза словосочетание:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ

[Субхана раббияль азым]⁶⁰

Передается от Хузайфы, что он сказал: «Я совершал намаз вместе с Пророком (с.а.с.) и слышал, как совершая поясной поклон, он говорил: «субхана раббияль азым», а при земном поклоне:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى

[Субхана раббияль аля]⁶¹

Затем подымался с последнего поклона». Подымаясь с поясного поклона, рекомендуется говорить:

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

[Самиа Аллаху лиман хамидах]⁶²

Имеется хадис Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.), возвеличивал Аллаха когда стоял и совершал поясной поклон, затем говорил: «Самиа Аллаху лиман хамидах» когда подымал голову, затем, он вновь возвеличивал Аллаха, когда шел на земной поклон и вставал с него. Так он делал на протяжении всего намаза. Также наряду с этим рекомендуется поднимать руки до плеч, согласно вышеприведенному хадису Умара в отношении такбира в начале намаза. Выпрямившись после поясного поклона, рекомендуется сказать:

رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلءَ السَّمَوَاتِ وَمِلءَ الْأَرْضِ وَمِلءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ التَّنَاءِ وَالْمَجْدِ حَقٌّ مَا قَالَ الْعَبْدُ كُلُّنَا لِنَاعِبُدُ لَا مَانِعَ لِمَ أُعْطِيََتْ وَلَا مُعْطِي لِمَا مَنَعَتْ وَلَا ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ

⁶⁰ Перевод: «Слава Могущественному Господу моему»

⁶¹ Перевод: «Слава Всевышнему Господу моему».

⁶² Перевод: «Аллах слышит того, кто восхваляет Его».

[Раббена лякаль хамду миль ас-Самавати ва миль аль-Ард, ва мильа ма шийта мин шайй баад ахл-ис-Санай ва аль-Маджди хакъкъун ма къаля ал-Абду куллона ляка абдун, ля маниа лима аь-тайта ва ля муъты лима манаъта, ва ля янфау заль джадди минкаль джадд] ⁶³

Абу Сайд аль-Худрий сообщил о том, что Пророк (с.а.с.) говорил это, когда выпрямлялся после поясного поклона.

Необходимо стоять и совершать поклоны до упора, согласно тому, что сообщил Рифаат ибн Малик о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если кто-нибудь из вас решил совершить намаз, то пусть совершит малое омовение, как приказал Аллах... (и до слов), затем пусть совершит поясной поклон до упора, затем выпрямится во весь рост до упора, затем совершит земной поклон до упора». Основательное совершение, так сказать, до упора, является обязательным в намазе. Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил: «Самым отвратительным из людей по воровству является тот, кто ворует из своего намаза». Его спросили: «О, Посланник Аллаха, как можно воровать из намаза?». Он сказал: «полностью не совершать поясной и земной поклоны». Также Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Человек не получит вознаграждение за свой совершаемый намаз, пока не выпрямит спину во время поясного и земного поклонов».

Затем следует совершить земной поклон – суджуд⁶⁴. Земной поклон является обязательным, согласно словам Аллаха: «Делайте поясной и земной поклоны». Рекомендуется идти на земные поклоны, возвеличивая Аллаха, т.е. произнося такбиры, согласно вышеприведенному хадису Абу Хурайры относительно поясного поклона. Рекомендуется сначала опустить на землю колени, а затем руки, затем лоб и нос, согласно сообщению Ваиля ибн Хаджар, который сказал: «Когда Пророк (с.а.с.) шел на земной поклон, опускал сначала колени, затем руки, а когда вставал, то поднимал

⁶³ Перевод: «Господь мой! Тебе хвала, охватывающая небеса и землю и то, что Ты пожелаешь, после восхвалений и прославлений. Истинны слова раба: «все мы рабы, нет преграды тому, что ты даешь, как и нет того, кто даст, если ты удержишь. Нет обладателя величия кроме тебя».

⁶⁴ Суджуд – земной поклон в намазе.

сначала руки затем колени. Так совершал земной поклон, прикасаясь к земле лбом, носом, руками, коленями и стопами».

Непосредственное прикасание лба к земле, хотя бы частью, при земном поклоне является обязательным. В противном случае он будет считаться недействительным. Передал Хаббиб ибн аль-Аратте следующий рассказ: *«Однажды мы пожаловались Посланнику Аллаха (с.а.с.) на то, что раскаленная земля обжигает наши лбы и ладони, но он не принял нашу жалобу».* Если бы непосредственное прикасание лба к земле не было обязательным, то он разрешил бы им прикрывать свои лбы. Запрет Посланника Аллаха (с.а.с.), указывает на то, что обнажение лба является обязательным. Прикасание же носа к земле во время земного поклона является рекомендуемым действием, согласно сообщению Абу Хамида о том, *что Пророк (с.а.с.) когда шел на суджуд, его лоб и нос прикасались к земле.* Однако можно и не прикасаться носом к земле, согласно преданию Джабира, в котором он сказал: *«Я видел, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал суджуд, дотрагиваясь до земли верхней частью лба, которую покрывали волосы».* Прикасание же рук, коленей и кончиков пальцев ног к земле во время суджуда является обязательным, согласно преданию ибн Аббаса о том, *что Пророк (с.а.с.) приказал идти на суджуд, касаясь земли семью частями тела: руками, коленями, кончиками пальцев ног и лбом.* Рекомендуется разводить локти, согласно сообщению Абу Къабада о том, *что во время суджуда Пророк (с.а.с.) разводил предплечья.* Также рекомендуется втягивать живот, чтобы он не соприкасался с бедрами, согласно сообщению аль-Барроа ибн Азиб о том, *что Пророк (с.а.с.) во время земного поклона втягивал свой живот так, будто был голоден..* Также рекомендуется расставлять ноги согласно преданию Абу Хамида, в котором, описывая намаз Посланника Аллаха (с.а.с.), он сказал: *«Он расставлял ноги во время земного поклона».* Рекомендуется направлять кончики пальцев ног в сторону Кыблы, согласно преданию Абу Хамида о том, *что Пророк (с.а.с.) направлял кончики своих пальцев ног в сторону Кыблы.* Рекомендуется соединять пальцы рук и ставить их на уровне плеч при земном поклоне, согласно преданию Ваиля ибн Хаджар о том, *что Пророк (с.а.с.) во время земного поклона соеди-*

нял пальцы рук и ставил их на уровне плеч. Также рекомендуется приподнимать локти, опершись на ладони, согласно преданию аль-Барроа ибн Азиб о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если совершил земной поклон, то сведи руки и подними локти».

Во время земного поклона следует обязательно быть в расслабленном состоянии, согласно тому, что передано в хадисе Рафаа: «Затем соверши земной поклон, пока не почувствуешь расслабление, падая ниц». Согласно вышеупомянутому хадису Абу Хурайры, при сужде желательно говорить:

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى

[Субхана раббияль аля]⁶⁵

Затем молящийся поднимает голову с земного поклона, согласно хадису Абу Хурайры о поясном поклоне, и сесть, подложив левую ногу под себя и усевшись на нее, а правую ногу оставив в приподнятом состоянии. Передается, что Абу Хамид Ас-Саиди, описывая намаз Посланника Аллаха (с.а.с.), сказал: «Затем подложил левую ногу под себя и выпрямился так, что все кости встали на место». Во время сидения необходимо находиться в расслабленном положении, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Затем, подымаясь, сел, пока не расслабился». Пророк (с.а.с.) сидел между двумя земными поклонами примерно столько, сколько длился его земной поклон. Иногда продолжал сидеть столько, что люди думали, что он забыл. Во время сидения между этими двумя земными поклонами рекомендуется говорить:

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَآجِرْتِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي وَاهْدِنِي

[Аллаһума гъфирли ва аджирни ва афини варзукни вахдини]⁶⁶

Согласно преданию Абу Дауда и Ат-Тирмизий, Пророк (с.а.с.) говорил это между двумя земными поклонами. Текст Абу Дауда следующий:

⁶⁵ Перевод: «Слава Всевышнему Господу моему».

⁶⁶ Перевод: «Аллах прости меня и вознагради, обереги меня, одари жизненным уделом, и веди по истинному пути».

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَارْزُقْنِي وَاهْدِنِي

[Аллаһума гъфирли ва архимни варзукни вахдини]⁶⁷

Хадис ат-Тирмизи такой же, только с добавлением слов:

اللَّهُمَّ وَاجِرْتِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي وَاهْدِنِي

[Аллаһума ва аджирни ва афини варзукни вахдини]⁶⁸

После прочтения этого, молящийся совершает второй земной поклон также как и первый. Описание второго земного поклона аналогично описанию первого поклона, согласно хадису Абу Хурайры. Прости Однажды Посланник Аллаха (с.а.с.) вошел в мечеть и вместе с ним вошел человек, совершивший намаз. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал ему следующее до слов: «... затем соверши земной поклон, будучи расслабленным, затем сядь до упора, будучи расслабленным, затем вновь соверши земной поклон, будучи расслабленным, в поклоне. И делай так во всем намазе». Затем, после *такбира* во втором земном поклоне молящийся подымает голову, возвеличивая Аллаха (делая *такбир*), согласно вышеупомянутому хадису Абу Хурайры, и встает, слегка приседая, а потом, опираясь руками о землю, встает во весь рост. Передал Малик ибн Хувайрис, что Пророк (с.а.с.) выпрямлялся сидя, затем вставал, опираясь о землю руками. При вставании с земного поклона руки не следует подымать до плеч, т.к. руки поднимаются исключительно в начале намаза и при совершении поясного поклона, согласно хадису Ибн Омара, который сказал: «Я видел, что Посланник Аллаха (с.а.с.) поднимал руки до плеч, когда начал намаз, когда шел на земной поклон и когда выпрямлялся с земного поклона. И не поднимал их между земными поклонами». Также в сборнике достоверных хадисов «Сахихан» передается: «И не делал этого при совершении земных поклонов». Аль-Бухарий в своей передаче повествует: «Он не делал этого, когда шел на земной поклон и когда вставал с него».

Этим заканчивается первый *рак`ат* намаза. Второй *рак`ат*

⁶⁷ Перевод: «Аллах прости меня и будь милостив ко мне, одари меня жизненным уделом, и веди по истинному пути».

⁶⁸ Перевод: «Вознагради меня и прости».

намаза выполняется подобно первому, за исключением намерения и *дуа-уль-истифтах*, согласно преданию Абу Хурайры, что Пророк (с.а.с.) сказал неправильно совершившему намаз человеку: «*И делай так во всем намазе*». Если намаз состоит из двух *рак'атов*, как *салят-ус-Субх*, то молящийся садится в конце второго *рак'ата* намаза для завершающего сидения. Если же намаз состоит из трех *рак'атов* и больше, как *салят-уз-Зухр* или *салят-уль-Магриб*, то для завершающего сидения следует сидеть в конце четвертого *рак'ата*, как в *салят-уз-Зухр*, или в третьем, как в *салят-уль-Магриб*, т.к. они являются последними *рак'атами* этих намазов. В намазе, превышающем два *рак'ата*, молящийся садится в конце второго *рак'ата* для чтения *ташаххуда*⁶⁹, согласно преданию Аль-Холяф от сподвижников, от Пророка (с.а.с.). Однако, приседание во втором *рак'ате* для чтения *ташаххуд* в намазе, состоящем из трех *рак'атов* и больше, является рекомендуемым, а не обязательным, согласно сообщению Абдуллаха ибн Бахина, который сказал: «*Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал с нами салят-уз-Зухр и встал после второго рак'ата и не присел, а когда совершил намаз, сделал два земных поклона, а затем произнес заключительное приветствие*». Если бы это было обязательным, то он выполнил бы это, и не ограничился бы двумя земными поклонами. Поэтому рекомендуется присесть для чтения первого *ташаххуда*, подложив ноги под себя. Передал Абу Хамид, что Пророк (с.а.с.), когда сидел после первых двух *рак'атов*, то садился на левую стопу и поднимал правую стопу. Желательно положить пальцы левой руки на свое бедро и направить их в сторону Кыблы, расположив их недалеко от края колена, так чтобы их кончики сравнялись с коленями, и слегка рассоединить их, не выходя за рамки приличия. Правую же руку желательно положить на бедро правой ноги, затем складывать пальцы от мизинца до безымянного, сворачивая их под средним и большим пальцами, и поднять указательный палец.

⁶⁹ Ташаххуда – приведение свидетельства: «Ашхаду ал-ля илаха иллла Аллах ва ашхаду анна Мухаммадан абдуху ва расулух» (Свидетельствую, что нет божества кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад Его раб и Посланник).

Передал Ибн Омар, что Посланник Аллаха (с.а.с.), когда садился для чтения ат-ташаххуда, клал левую руку на левое колено, а правую – на правое, и, сжимая его в кулак и соединяя средний палец с мизинцем, он поднимал указательный палец. Ташаххуд читается в любой форме из тех правильных форм, которые переданы достоверными преданиями. Самой полной из них является следующая форма:

التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ
رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ،
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

[Ат-Тахиятуль мубаракату ассалявату ат-тайибату лиллях, ассаляму алейка айюханнабию ва рахматуллахи ва баракатуху ассаляму алейна ва аля ибадилляхиссолихин. Ашхаду алля иляха илля Аллах ва ашхаду анна Мухаммадан расулюллах]⁷⁰

Передано от Ибн Аббаса, который сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) учил нас ташаххуду, подобно тому, как учил нас сурам из Корана, и говорил: «Ат-тахияту... и до конца дуа в вышеупомянутой форме». При чтении ташаххуда рекомендуется поднимать указательный палец, согласно вышеупомянутому хадису Ибн Омара. После прочтения ташаххуда, молящийся встает на третий рак'ат намаза, опираясь руками о землю, согласно вышеприведенному хадису Малика ибн Хувайрис. Во время подъема он возвеличивает Аллаха, т.е. произносит такбир, начиная с подъема вплоть до полного выпрямления. Затем выполняет остальные действия своего намаза, как, например, второй рак'ат, однако беззвучным чтением суры «аль-Фатиха» и воздержанием от чтения второй суры. Перед завершением намаза следует сесть для чтения ташаххуда. Это является обязательным, согласно хадису Ибн Масуда, в котором он сказал: «Когда мы

⁷⁰ Перевод: «Благословенное приветствие и лучшие молитвы Аллаху. Мир, милость и благословение Аллаха тебе о Пророк. Мир нам и всем праведным рабам. Я свидетельствую, что нет божества, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммед - Посланник Аллаха».

молились за Посланником Аллаха (с.а.с.), мы говорили: «Салам Джибрилю и Михаилу, салам тому-то и тому-то». Посланник Аллаха (с.а.с.) повернулся к нам и сказал: «Аллах – Он есть мир. Если кто-нибудь из вас будет выстаивать намаз, то пусть говорит следующее:

التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ
رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ.

[Ат-Тахиятуль мубарокату ассолявату ат-тайибату лиллях ассалямю алейка айюханнабию ва рахматуллахи ва баракатуху ассалямю алейна ва аля ибадилляхиссолихин. Ашхаду алля иляха илля Аллах ва ашхаду анна Мухаммадан расулюллах]⁷¹

«Воистину если вы скажете это, то охватите каждого благородного человека на небесах и на земле. Также:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

[Ашхаду алля иляха илляллах ва ашхаду анна Мухаммадан расулюллах]⁷²

Затем пусть выбирает дуа по своему желанию и читает его». Рекомендуются в этом приседании сесть на ягодицы, не закладывая левую ногу под правое бедро. Передал Абу Хамид, сказав: «Когда Посланник Аллаха (с.а.с.) садился во втором рак`ате первых двух рак`атов, то садился на левую стопу и поднимал правую, а когда сидел в последнем, то садился на ягодицы и складывал внутреннюю часть левой стопы под подколенную ямку правой ноги и поднимал правую стопу». По завершению чтения ташаххуда молящийся читает салават⁷³ Пророку (с.а.с.). Это является обязательным в этом приседании. Передала Аиша, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Аллах не примет намаз без очищения и мольбы о ниспослании благословения на меня». Предпочтительно говорить:

⁷¹ См. сноску № 63

⁷² Перевод: «Я свидетельствую, что нет божества, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммед – Посланник Аллаха».

⁷³ Салават – Мольба о благословения Посланника Аллаха (с.а.с.). См. далее.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ، وَ
عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ،
إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.

[Аллахума салли аля Мухаммадин анабийийль умиь, ва аля али Мухаммад, кама салляйта аля Ибрахим ва аля али Ибрахим ва барик Аля Мухаммадин аннабийийль умиь ва аля али Мухаммад, кама баракта аля Ибрахим иннака хамидун маджид]⁷⁴

Благословение подтверждается со слов Абу Масуда аль-Ансарий аль-Бадрий передано: «Однажды, когда мы сидели у Са`д бин Убада, к нам пришел Посланник Аллаха (с.а.с.). Башир бин Са`д спросил его: «Аллах повелел нам читать мольбу о ниспослании благословения на тебя, а как нам читать её в намазе?» Он сказал: «Говорите: Аллахумма... и до конца мольбы». Если намаз состоит из одного *рак`ата*, как отдельный *рак`ат* саят-уль-Витр, или из двух, как *саят-ус-Субх*, то следует присесть, прочитать *ташаххуд* и *салават*, затем совершить *Таслим*⁷⁵, т.е. приветствие. Это является обязательным в намазе, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Ключ намаза – очищение, его вступление (*Тахрим*) – вступительный такбир, а выход с него (*Тахлил*) – прощальное приветствие. Рекомендуются произносить приветствие два раза. Одно – на правую сторону, другое – на левую. Приветствие воздается словами: *Ассаляму алейкум ва рахматуллах*. Абдуллах бин Масуд, передал то, что: «Пророк (с.а.с.) давал приветствие на правую сторону, говоря: «*Ассаляму алейкум ва рахматуллах*», и на левую сторону, говоря: «*Ассаляму алейкум ва рахматуллах*». В обоих приветствиях, он поворачивал голову так, что нам видне-

⁷⁴ Перевод: «Аллах благослови Мухаммада – неграмотного пророка, и семью Мухаммада, подобно тому, как Ты благословил Ибрахима и семью Ибрахима. И ублаготвори Мухаммада – неграмотного пророка, и семью Мухаммада, подобно тому, как ты ублаготворил Ибрахима и семью Ибрахим. Воистину Ты - Восхваляемый, Всеславный».

⁷⁵ Таслим – произношение слов приветствия «Ас-саламу Алайкум ва рахматуллах».

лась белизна его щек».

Имам берет намерение на завершение намаза в первом приветствии. Приветствие дается тем, кто справа от него, и ангелам хранителям. При втором приветствии он намеревается дать приветствие тем, кто слева и ангелам хранителям. Тот, кто совершает намаз индивидуально, намеревается в первом приветствии выйти из намаза и поприветствовать ангелов хранителей, а во втором приветствии – поприветствовать Ангелов хранителей. Таким образом, завершается намаз в целом, со всеми своими требованиями и рекомендациями.

Рекомендуется после выхода из намаза поминать Всевышнего Аллаха, согласно преданию Ибн аз-Зубайра, что он прославлял Аллаха после каждого намаза, говоря:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ، وَ هُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَ لَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ،
وَ لَهُ النُّعْمَةُ وَ لَهُ الْفَضْلُ، وَ لَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ

[Ля иляха илляллах вахдаху ля шарика лях, ляхуль муьку ва ляхуль хамду ва хува аля кулли шайин къадир. Ва ля хавля ва ля къуввата илля биллях, ва ля наббуду илля ийяху, ва ляхунниъмату ва ляхульфадль ва ляхуссана уль хасан. Ля иляха илляллах мух- лисьина ляхуддина ва ляв карихаль кафирун]⁷⁶

Затем говорил: «Так Посланник Аллаха (с.а.с.) прославлял Аллаха после каждого намаза». Желательно прославлять вслух, равно читали ли суры в слух во время намаза или про себя, согласно преданию Ибн Аббаса о том, что во времена Посланника Аллаха (с.а.с.) при прославлении Аллаха повышали голос, когда люди за-

⁷⁶ Перевод: «Нет божества, кроме Аллаха, Единого, не имеющего сотоварищей. Ему принадлежат владения и хвала, и Он над каждой вещью мощен. Нет могущества и силы, кроме как только у Аллаха. Мы не поклоняемся никому, кроме Него. Ему принадлежат благо и почет. Ему безмерная и лучшая хвала. Нет бога, кроме Аллаха, мы искренни Его религии, даже если это ненавистно неверующим».

канчивали предписанные намазы. Он сказал: «Когда я слышал это, я узнавал, что они завершили намаз».

Рекомендуется во втором рак'ате намаза саят-ус-Субх, после выпрямления с поясного поклона и до совершения земного поклона, читать Дуа-уль-Къунут. Передал Анас, что Пророк (с.а.с.) читал Дуа-уль-Къунут на протяжении месяца, прося им, затем оставил это. Однако Дуа-уль-Къунут в саят-ус-Субх он продолжал читать, пока не покинул этот мир. Также передается о том, что Анаса спросили: «Читал ли Посланник Аллаха (с.а.с.) Дуа-уль-Къунут в саят-ус-Субх?» Он сказал: «Да». Они сказали: «До поясного поклона или после?». Он сказал: «После поясного поклона». Желательно читать этот дуа так, как обучил Посланник Аллаха (с.а.с.) Хасана ибн Али. Передано от Хасана ибн Али, что он сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) научил меня словам, которые я говорю в саят-уль-Витр, и сказал: «Говори:

اللَّهُمَّ! اهْدِنِي فِيْمَنْ هَدَيْتَ، وَعَافِنِي فِيْمَنْ عَافَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيْمَنْ تَوَلَّيْتِ، وَبَارِكْ لِي فِيْمَا أَعْطَيْتَ؛ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ، فَإِنَّكَ تَقْضِي مَنْ عَادَيْتَ مِنْ وَالِيَّتْ، وَلَا يَعْزُُّ وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ، وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ تَبَارَكَتَ رَبِّنَا وَتَعَالَيْتَ، وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ

[Аллахумма, хди-ни фи-ман хадайта, ва 'афи-ни фи-ман 'афайта, ва тавалля-ни фи-ман тавалляйта, ва барик ли фи-ма а'тайта, ва кы-ни шарра ма кадайта, фа-инна-кя такды ва ля юкда 'аляй-кя ва инна-ху ля йазыллю ман валяйта ва ля я'иззу ман 'адайта, табаракта, рабба-на, ва та'алаяйта, ва ля манджа мин-кя илля иляй-ка]⁷⁷

Также можно прочитать Дуа-уль-Къунут, который приводится от Омара ибн аль-Хаттаба. Передал Абу Рафиъ, который

⁷⁷ Перевод: «О Аллах, выведи меня на правильный путь среди тех, кому Ты указал его, и избавь меня (от всего дурного) в числе тех, кого Ты избавил, и опекай меня среди тех, кого Ты опекал, и благослови меня в том, что Ты даровал, и защити меня от того, что Ты предрешил, ибо Ты решаешь, а о Тебе решений не принимают, и, поистине, не будет унижен тот, кого Ты поддержал, как не познает славы тот, с кем Ты стал враждовать! Господь наш, Ты – Благословенный и Всевышний! И нет спасения от Тебя, кроме обращения к Тебе!».

сказал: «Я видел, как Омар ибн аль-Хаттаб, читая Дуа-уль-Кунут после поясного поклона салят-ус-Субх, говорил:

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَ لَا نَكْفُرُكَ وَ نُؤْمِنُ بِكَ وَ نَخْلَعُ
وَ نَتْرُكُ مَنْ يَضْجُرُكَ، اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ، وَ لَكَ نُصَلِّي وَ نَسْجُدُ، وَ
إِلَيْكَ نَسْعَى وَ نَحْفَدُ، وَ نَرْجُو رَحْمَتَكَ، وَ نَخْشَى عَذَابَكَ، إِنَّ
عَذَابَكَ الْجَدَّ بِالْكَفَّارِ مُلْحَقٌ، اللَّهُمَّ عَذِّبْ كَفْرَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ
يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِكَ يَكْذِبُونَ رُسُلَكَ وَ يُقَاتِلُونَ أَوْلِيَاءَكَ، اللَّهُمَّ
أَغْضِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ، وَ أَصْلِحْ ذَاتَ
بَيْنَهُمْ، وَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ، وَ اجْعَلْ مِنْ قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَ الْحِكْمَةَ، وَ
ثَبَّتْ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِكَ، وَ أَوْزِعْهُمْ أَنْ يُؤْفُوا بِعَهْدِكَ الَّذِي عَاهَدْتَهُمْ
عَلَيْهِ، وَ انصُرْهُمْ عَلَى عَلَى عَدُوِّكَ وَ عَدُوِّهِمْ

[Аллаһумма инна настинука ва настагъфирук ва ля нак-фурука, ва нумину бика, ва нахляу ванатруку ман яфджурука. Аллаһумма ийяка набуду ва ляка нусалли ва насджуду ва илейка наса ва нахфаду нарджу рахматака ва нахша азабака инна азабакаль джидду биль куффари мульхик. Аллаһумма аззиб кафарота ахлиль китабиллязина ясуддуна ан сабилика юказзибуна русулка ва юкътютилюна аулияка. Аллаһума гфир лильмуминина валь муминат валь муслимина валь муслимат ва аслих зата байнахума ва алиф байна кулюбихим ваджаль мин кулюбихимиль имана валь хикмата ва сабитхум аля милляти расулика, ва авзихум ан юваффу биахдикиллязи ахадтахум аляйхи, вансурхум аля адуввика ва адуввихим]⁷⁸

⁷⁸ Перевод: «О Аллах! Просим у Тебя помощи и прощения! Укажи нам истинный путь. Верим только в Тебя, и только Тебе приносим свои раскаяния, и только на Твою помощь полагаемся. Возносим к Тебе лучшую хвалу и благодарим за дары Твои. Не будем совершать неверия. Отвергнем не верующих в Тебя и отдалимся от них. О Аллах! Только Тебе мы поклоняемся, и только ради Тебя совершаем намаз и земной поклон. Стремимся приблизиться к Тебе. Надеемся на милость Твою и страшимся наказания Твоего. Нет сомнения, наказание Твое постигнет неверующих. Аллах по-

Исходя из вышеперечисленного, становится ясно, что обязательными требованиями в описании намаза являются тринадцать составных частей. Это: намерение (*Ният*), вступление с возвешиванием Аллаха (*такбир-уль-Ихрам*), стояние (*Кьям*), чтение коранической суры «аль-Фатиха» (*кираат-уль-Фатиха*), плотный поясной поклон (*Рукуъ*), подъем с поясного поклона до полного выпрямления, плотный земной полон (*Суджуд*), плотное приседание между двумя земными поклонами, приседание в конце намаза, свидетельство единобожия и пророчества Мухаммада (*Ташаххуд*), мольба о ниспослании благословения на Пророка (с.а.с.) - (*Салават*), первое приветствие (*Таслим*) и последовательность действий. Все остальное является сунной, т.е. желательным действием.

Количество рак`атов намаза

Всего в обязательных намазах семнадцать рак`атов. *Саят-уз-Зухр* – четыре рак`ата. *Саят-уль-Аср* – четыре рак`ата. *Саят-уль-Магриб* – три рак`ата. *Саят-уль-Иша* – четыре рак`ата. *Саят-ус-Субх*: два рак`ата. Передается от Аиши, матери правоверных, что она сказала: «Аллах обязал намаз в два рак`ата для путника и оседлого. Затем, утвердил намаз путника, и внес добавку в намаз оседлого». Передается от аз-Захри от Урвы от Аиши, что она сказала: «Изначально намаз был обязателен в двух рак`атах. Затем Пророк (с.а.с.) переселился, и стали обязательными четыре рак`ата». Передал Ибн Хузайма, Ибн Хиббан и аль-Байхакъи от Аиши: «Намаз путника был обязателен в двух рак`атах. С приездом Посланника Аллаха (с.а.с.) в Медину и его обоснованием там, добавились еще два рак`ата к двум рак`атам оседлого. Однако без изменения были оставлены саят-уль-Фаджр (ас-Субх), из-за длительности чтения, и саят-уль-Магриб, из-за

карай неверующих из обладателей писания, которые удерживают от Твоего пути, обвиняют во лжи Твоего посланника и убивают Твоих любимых рабов. Аллах прости верующих мужчин и женщин, улучши их отношения и сблизь их сердца, внеси в их сердца верц и мудрость. Укрепи их за нацией Твоих посланников и помоги им соблюдать тот договор с Тобой, который они взяли на себя. Окажи им помощь над твоим врагом и их врагами».

того, что он нечетный салят в дневное время суток». Также это подтверждается единогласием сподвижников, которое передается множеством повествований, т.е. путем *таватаура*. Количество *рак`атов* обязательного салят-уль-Джума – два *рак`ата*, согласно словам Омара: «*Салят-уль-Джума (пятничная молитва) – два рак`ата*».

Что касается количества *рак`атов* дополнительных намазов, сопровождающих обязательные намазы, то самым минимальным количеством в них является десять *рак`атов*. Два до и два после *салят-уз-Зухр*. Два после *салят-уль-Магриб*. Два после *салят-уль-Иша*. Два перед *салят-ус-Субх*. Доказательством тому служит то, что передал Абдуллах бин Омар: «*Я совершил с Посланником Аллаха (с.а.с.) перед аз-Зухром два поклона и после него два поклона, а также после аль-Магриба два поклона и после аль-Иъша два поклона*». Также передается от Хафсы дочери Омара, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал два легких *рак`ата* когда появлялся *расвет*.

Самым же максимальным количеством в них, не включая *салят-уль-Витр*, является восемнадцать *рак`атов*. Два перед *ас-Субх*. Два после *аль-Магриб*. Два после *аль-Иша*, согласно вышеупомянутым хадисам Ибн Омара и Хафсы. Четыре перед и четыре после *аз-Зухр*, согласно тому, что передала Умм Хабиба о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Кто будет соблюдать четыре рак`ата перед салят-уз-Зухр и четыре после него, тому гиена будет запрещена*». Четыре перед *аль-Аср*, согласно преданию Али о том, что Пророк (с.а.с.) совершал четыре *рак`ата* перед салят-уль-Аср, разделяя каждые два *рак`ата* приветствиями ангелам и мусульман, стоящими позади него. Рекомендуются в нем и в четырех *рак`атах* перед и после *аз-Зухр* давать приветствие в каждом двух *рак`атах*, согласно хадису Али и хадису о намазе в течение суток, которые гласят о том, что Пророк (с.а.с.) совершал их по два *рак`ата*.

Салят-уль-Витр является сунной, согласно тому, что передал Абу Айюб аль-Ансарий, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Салят-уль-Витр – это заслуга, а не обязанность. Кто желает выполнить его в пяти рак`атах, пусть делает. Кто желает в трех рак`атах,*

пусть делает. Кто желает одним рак`атом, пусть делает». Минимальное количество рак`атов саят-уль-Витр составляет одни рак`ат, а максимально – одиннадцать. Доказательством тому, служит то, что передает Аиша о том, что Пророк (с.а.с.) выстаивал в ночь одиннадцать рак`атов намаза, последний из них был нечетным. Рекомендуются тому, кто выполняет саят-уль-Витр в более, чем один рак`ат, давать приветствие в каждом двух рак`атах, согласно преданию Ибн Омара о том, что Пророк (с.а.с.) разделял между четным и нечетным. Также передается от Аиши о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) выстаивал между саят-уль-Иша и саят-уль-Фаджр одиннадцать рак`атов, давая приветствия между двумя рак`атами, а в конце завершал нечетным одним рак`атом». Рекомендуются (сунна) выстаивать саят-уль-Витр ночью во второй половине месяца Рамадан, согласно тому, что передано от Омара: «Когда наступит вторая половина месяца Рамадана, желательно проклясть безбожников в саят-уль-Витр, после слов:

سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

[Самиа Аллаху лиман хамидаху]⁷⁹, говоря:

اللَّهُمَّ قَاتِلِ الْكُفْرَةَ

[Аллахумма кьатилилиь кафарата]⁸⁰.

Рекомендуется выстаивать в месяц Рамадан двадцать рак`атов саят-ут-Таравих с десятью приветствиями в них, согласно тому, что Пророк (с.а.с.) выставил намаз вместе с людьми в двадцать рак`атов первые две ночи, а в третью ночь, когда люди собрались, он не вышел к ним. Затем на следующий день сказал: «Я боялся, что это станет для вас обязательным, и вы не выдержите».

Рекомендуется выстаивать саят-уд-Духа⁸¹. Количество минимальных рак`атов этого намаза два рак`ата, а максимальных – восемь рак`атов, согласно преданию Абу Зарр о том, что Пророк

⁷⁹ Перевод: «Аллах слышит того, кто восхваляет Его».

⁸⁰ Перевод: «Аллах порази неверующих безбожников».

⁸¹ Саят-уд-Духа – молитва во время до полудня.

(с.а.с.) сказал: *«Каждый сустав одного из вас имеет право на милостыню. И достаточно для этого совершить два рак'ата салят-удь-Духа»*. Также передается от Умм Хани бинт Абу Талиба, что Пророк (с.а.с.) выстаивал салят-удь-Духа в восемь рак'атов.

Рекомендуется совершить саляту Тахият-уль-Масджит⁸² при входе в мечеть. Этот намаз состоит из двух рак'атов, согласно тому, что передал Абу Катада, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если кто-то из вас вошел в мечеть, то пусть совершит два поклона, перед тем, как сесть»*.

Рекомендуется совершить два рак'ата намаза после малого омовения, согласно тому, что передал Осман: *«Я видел, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал малое омовение, затем сказал: «Кто взял малое омовение подобно мне, затем совершил два рак'ата, не беспокоя себя ничем, тому будут прощены совершенные им грехи»*. Рекомендуется тому, кто вернулся из путешествия, совершить два рак'ата в мечети сразу после прибытия, согласно хадису Ка'б ибн Малик, который сказал: *«Когда Посланник Аллаха прибывал из путешествия, он в начале шел в мечеть и совершал в ней два рак'ата»*. Рекомендуется выстаивать салят-ут-Тахадджут⁸³ и дополнительные намазы в дневное время. Для них нет ограниченного количества рак'атов, но они совершаются по два рак'ата. Потому что давать приветствие после каждых двух рак'атов является сунной, согласно преданию Абдуллаха Ибн Омар, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Ночной намаз совершается по два рак'ата, а если беспокоишься за наступления утра, то соверши нечетный один рак'ат – аль-Витр»*. Все эти намазы являются сунной и выстаиваются индивидуально, а не коллективно.

Существуют другие рекомендуемые намазы, которые совершаются коллективно. Это два рак'ата саляту Ид-уль-Фитр⁸⁴ и два рак'ата саляту Ид-уль-Адха⁸⁵, согласно словам Омара: *«Са-*

⁸² Саляту Тахият-уль-Масджит – молитва приветствия мечети.

⁸³ Салят-ут-Тахадджут – молитва в ночи.

⁸⁴ Саляту Ид-уль-Фитр – праздничная молитва Разговения по окончанию месяца Рамадана, т.е. Рамазан байрам.

⁸⁵ Саляту Ид-уль-Адха – праздничная молитва Жертвоприношения, т.е. Курбан байрам.

лят Ид-уль-Фитр и салят Ид-уль-Адха два рак`ата, салят путника два рак`ата, салят-уль-Джума два рак`ата, полностью, без уменьшений, по словам вашего Пророка (с.а.с.). Кто изведет на него ложь, тот потерпит неудачу».

Два рак`ата салят-уль-Кусуф⁸⁶ и салят-уль-Хусуф⁸⁷ в каждом рак`ате два кыяма, два кырата, два рукуъ и два суджуда. Доказательством тому служит то, что передал Ибн Аббас, который сказал: «Было затмение солнца, и Посланник Аллаха молился с людьми. Он стоял долго, приблизительно столько, сколько занимает чтение суры аль-Бакъара. Затем сделал долгий поясной поклон и опять встал. Во второй раз он также стоял долго, затем сделал второй долгий поясной поклон. После этого он пошел на земной поклон, затем встал и вновь долго стоял. Затем сделал долгий поясной поклон и опять встал и вновь долго стоял. Затем сделал еще один долгий поясной поклон. И лишь потом он пошел на земной поклон и завершил намаз. Когда солнце показалось, Он сказал: «Поистине солнце и луна знамения из знамений Аллаха, они не связаны ни со смертью, ни с жизнью кого-либо. Если увидите это, то поминайте Аллаха».

Два рак`ата салят-уль-Истикъа⁸⁸ аналогичны праздничным намазам. Они начинаются со вступительным возвеличиванием имени Аллаха (такбир), затем читается дуа-уль-Истифтах, затем делается семь такбиров, а во втором рак`ате пять такбиров, после подъема с земного поклона первого рак`ата. Передано от Абу Хурайры, что однажды Пророк (с.а.с.) вышел в поисках воды и совершил намаз с нами в два рак`ата без азана и икамата, затем обратился к нам и взмолился к Аллаху, обратив свой лик в сторону Кыбылы, поднимая руки. Затем вывернул свой плащ и правую сторону положил слева, левую справа». Также Ибн Аббас передает о том, что однажды Посланник Аллаха (с.а.с.) вышел не жалея сил смиренно и с мольбой, совершил два рак`ата, как праздничные два рак`ата. Затем обратился к вам с этой проповедью».

⁸⁶ Салят-уль-Кусуф – молитва затмения солнца.

⁸⁷ Салят-уль-Хусуф – молитва затмения луны.

⁸⁸ Салят-уль-Истикъа – молитва прошения дождя.

Нарушение намаза

Существуют условия правильности намаза, которые непрерывно должны соблюдаться до конца намаза. В случае нарушения одного из них, как, например, очищение (*ат-тахара*), прикрытие откровенных мест (*аврата*) или др., намаз становится недействительным у того, кто нарушил эти условия. Если молящийся нарушит свое малое омовение при совершении намаза, то его намаз нарушается. Равным образом, испортил ли он намеренно или по оплошности, непроизвольно. Нет разницы между произвольным и не произвольным действием при нарушении условия правильности намаза. В данном случае намаз будет считаться выполненным без омовения, что является неправильным, согласно словам Посланника Аллаха (с.а.с.) «*Аллах не примет намаза без очищения*». В случае пропуска одной из обязанностей, как поясной или земной поклон, то это следует рассмотреть. Если это случилось умышленно, то намаз нарушается, согласно словам Пророка (с.а.с.) тому, кто неправильно совершил намаз «*Повтори свой намаз, ибо ты не совершил его*». Если же – по оплошности, и молящийся дал приветствие, то его намаз нарушается из-за отсутствия соблюдения всех обязанностей. Если это произошло по оплошности и он вспомнил до того, как дал приветствие, начав уже второй *рак`ат*, в котором оставил обязательное, то ему следует заново совершить *рак`ат* и сделать *суджуд-ус-Сахв*⁸⁹. Потому что он подобен тому, кто забыл *рак`ат*, а затем восстановил его и сделал *саджуд-ус-Сахв*, согласно тому, что передал Абдуррахман ибн Ауф, который сказал: «Я слышал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил: «*Если кто-нибудь проявил оплошность в намазе и не знает один *рак`ат* он совершил или два, то пусть считает один, если два или три, то пусть считает два, если три или четыре, то пусть считает три, и сделает два земных поклона перед завершающим приветствием*».

Если молящийся заговорил, засмеялся или зарыдал от плача или ответил пожеланиями чихнувшему, зная о том, что это нарушает его намаз, то намаз нарушается. Доказательством тому служит то, что передано от Зайда ибн Аркам: «Мы разговаривали

⁸⁹ Суджуд-ус-Сахв – два земных поклона за случившуюся оплошность.

в намазе. Каждый из нас разговаривал с рядом стоящим другом, будучи в намазе, пока не был ниспослан аят: *Вставайте ради Аллаха смиренно (аят на арабском)*. Нам было приказано молчать и не разговаривать». Также согласно хадису Муавия ибн Аль-Хукм: *«Воистину намаз не приемлет никаких разговоров людей»*. Если он сделал это, забыв о том, что он в намазе, то его намаз не нарушается, согласно тому, что передал Абу Хурайра: *«Посланник Аллаха совершил с нами салят-уз-Зухр и салят-уль-Аср и дал приветствие. Тогда Зуль Ядайн сказал ему: «Ты сократил ли намаз или забыл. О Посланник Аллаха?»*. Посланник Аллаха ответил ему: *«Не сократил и не забыл»* – *«Нет, ты забыл, О Посланник Аллаха»*. Пророк спросил у молящихся: *«Правда ли то, что он говорит?»*. Они ответили: *«Да»*. Он встал и совершил два последних рак'ата, сделав в конце двух земных поклона (суджуд)». Если он сделал это по неведению о запретности этого всего и не затягивал, то его намаз не нарушается. Передается от Муавия ибн аль-Хакам следующее: *«Однажды, мы совершали намаз с Посланником Аллаха, как некий человек чихнул и я пожелал ему здоровье. Люди удивленно посмотрели на меня. Я спросил их о том, почему они так смотрят на меня. Но люди отпустили руки на свои бедра и промолчали. Когда Посланник Аллаха завершил намаз, он позвал меня. ... Я не видел лучшего обучения, чем замечания Посланника Аллаха (с.а.с.). Клянусь Аллахом, он не ударил меня и не обругал, а лишь сказал: «Этот наш намаз не приемлет никакого разговора людей. Все что в нем – это восхваление, возвеличивание и чтение Корана»*. Когда решение обычно неизвестно среди людей, то это может быть уважительной причиной для неведения. Однако если это решение известно среди людей, то это не может быть уважительной причиной для неведения.

Нежелательные действия в намазе

Нежелательно поворачиваться направо или налево во время намаза, согласно хадису Аиши: *«Я спросила Посланника Аллаха (с.а.с.) о поворачивании во время намаза. Он ответил мне: «Это хищение, которое совершает шайтан из намаза человека»*. Тем не менее, поворачивание во время намаза не нарушает намаз, со-

гласно следующей передаче Джабира: «*Посланник Аллаха (с.а.с.) заболел и мы молились за ним, когда он находился в сидячем положении. Он повернулся к нам и увидел, что мы стоим, и указал нам*». Нежелательно поднимать взор наверх на небо, согласно преданию Анаса о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Что заставляет людей устремлять взоры к небесам в намазе?*» Он говорил это, так строго, что высказал: «*Пусть воздержатся от этого, ибо иначе ослепятся их взоры*». Также нежелательно обращать внимание на такие вещи, которые могут отвлечь молящегося. Передается от Аишы, что однажды Пророк (с.а.с.) совершил намаз, будучи в шерстяной рубахе с узорами. По окончании он сказал ей: «*Эти узоры отвлекли меня. Отнесите эту рубаху Абу Джахму и принесите мне строгую одежду без узоров – анабджания*». Также нежелательно молиться, опустив руки по бокам, согласно преданию Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.) запретил молиться, опустив руки по бокам. Нежелательно зевать при совершении намаза согласно преданию Абу Хурайры о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Зевота от шайтана. Если кто-нибудь начинает зевать, то пусть по мере сил старается сдерживаться*».

Время, нежелательное для выполнения намаза

Намаз не желательно выполнять в пяти промежутках времени, из них два отрезка времени по причине действия и три – по причине самого времени. Что касается двух промежутков времени, в которых запрещается намаз по причине действия, то это время после *салят-ус-Субх* до полного восхода солнца и время после *салят-уль-Аср* до полного заката солнца. Передается от Ибн Аббаса его рассказ о том, что люди пришли к нему с вопросом, на который ответил им Умар, сказав то, что Посланник Аллаха (с.а.с.) запретил намаз после утренней молитвы до полного восхода солнца и после предвечерней молитвы до полного заката солнца. Что касается остальных трех отрезков времени, в которых запрещается намаз по причине времени, то это когда восходит солнце, пока не поднимется, когда солнце в зените, пока не отклонится от него, и во время заката, пока не сядет. Доказательством тому служит следующее сообщение Укбы ибн Амира: «*Три промежут-*

ка времени, в которые Посланник Аллаха (с.а.с.) запрещал нам совершать молитву или хоронить умерших: когда восходит солнце, пока не поднимется, когда солнце стоит в зените и когда солнце идет на закат».

Тем не менее, если намаз является обязательным или восполняющим, то он не является нежелательным в эти времена, согласно наличию текстов об этом. От Джабира ибн Абдуллаха, что Омар пришел в день битвы при рве [аль-Хандакъ] после заката солнца и стал ругать безбожников племени Курайш и сказал: «О, Посланник Аллаха, едва я только преступил к салят-уль-Аср, как уже солнце стало садиться». Пророк (с.а.с.) сказал: «Клянусь Аллахом, ты не совершил его». Он взял малое омовение, и мы взяли малое омовение вместе с ним, и он совершил салят-уль-Аср после заката солнца, а затем салят-уль-Магриб». От Абу-Хурайры передается, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Кто забыл совершить намаз в свое время, то пусть восполнит его, когда вспомнит». От Умм Саляма передается, что Пророк (с.а.с.) совершил два рак`ата после салят-уль-Аср, а когда закончил, сказал: «О, дочь Абу Умайи. Ты спросила о двух рак`атах, после аль-Асра. Ко мне приходили люди от Абдуль Койса с сообщением об Исламе среди их народа и отвлекли меня от двух рекомендуемых рак`атав после аз-Зухра. И это – те два рак`ата, которые совершил после аль-Асра».

Совершение намаза тахият-уль-масджит в эти промежутки времени, как и остальные намазы, нежелательно. Слова Пророка (с.а.с.): «Если вошел кто-нибудь из вас в мечеть, то пусть не садится, пока не совершит два рак`ата», являются общими (аль-аам), охватывающими все времена, положения и мечети. В то время, как хадис: «В три отрезков времени Посланник Аллаха запретил совершать намаз...» является обособленным (аль-хаас) конкретными временами. Также хадис Ибн Аббаса о том, что Пророк (с.а.с.) запретил намаз после салят-аль-аср пока не сядет солнце... является обособленным (аль-хаас) хадисом относительно определенных обстоятельствах, т.е. после времени предвечерней молитвы. Если обособленное положение, т.е. аль-хаас, находится в противоречии с общим положением, т.е. аль-Аам, то первое выделяется из общего положения, аль-Хаас берет вверх над аль-Аам.

Другими словами если передается общий текст наряду с обособленным текстом, то последний из них является обособляющим по отношению к общему тексту, т.е. исключением чего-нибудь из обобщенного значения хадиса. Таким образом, совершение намаза *тахият-уль-Масджит* в эти пять промежутков времени, в которых запрещено совершать намаз, является нежелательным, как и для других намазов. Поскольку запрет относится ко всем намазам, в том числе и к *тахият-уль-Масджид*. К тому же не передаются тексты о дозволенности совершении этого намаза в эти времена, как дело обстоит с обязательным намазом и восполнением дополнительных рекомендованных намазов. Таким образом, подтверждается нежелательность совершения намаза *тахият-уль-Масджит* в эти пять отрезков времени, в которых запрещено совершать намаз. К тому же запрет, приводимый в хадисе о намазе в три конкретных отрезка времени, и запрет переданный в последнем хадисе о двух конкретных положениях, является общим запретом, касающимся всех видов намаза, в том числе намаза *тахият-уль-Масджид* и дополнительные рекомендательные намазы и другие. Другими словами, это запрет на все виды намаза. Исключение о дозволенности совершения определенного намаза в эти времена и положения нуждается в тексте, гласящем о дозволенности этого намаза в эти отрезки времени и эти положения. Однако не существует текста о дозволенности какого-либо намаза в эти три времени и два положения, кроме обязательного намаза и восполнения дополнительных намазов. Только эти два вида намаза являются исключениями. Поэтому их совершение не является нежелательным в эти пять времен. Совершение же всех остальных намазов, в том числе *тахият-уль-Масджит*, продолжает быть нежелательным согласно общему запрету.

Коллективный намаз

Коллективный намаз является *фард-уль-кифая*⁹⁰. Необходимости исполнения его в общественной среде. В случае отказа от выстаивания него, общество попадает под категорию территории военного положения. Доказательством обязательности этого

⁹⁰ Фард-уль-Кифая - обязанность по достаточности и необходимости.

служит то, что передал Абу-ад-Дарда, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Если среди троих мусульман, будь они в селении или в кочевке, не выстаивался намаз, то шайтан взял верх над ними. Держись за сплоченность, ибо хищник поедает отставшую от стада овцу»*. Что касается того, что он является фард-уль-кифая, а не фард-уль-айн⁹¹, то это понимается из того, что когда некоторые мусульмане опаздывали на намаз с Посланником Аллаха (с.а.с.), он не наказывал их, а ограничивался упреками. Если было бы это было индивидуальной обязанностью для каждого мусульманина, то он не оставил бы их так.

Коллективный намаз лучше индивидуального намаза, согласно тому, что передано в сборниках достоверных хадисов от Пророка (с.а.с.), что он сказал: *«Коллективный намаз лучше индивидуального в двадцать семь раз»*. Намаз, совершенный в мечети предпочтительней намаза в доме, согласно сообщению Абу Хурайры о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Кто очистился в своем доме, затем отправился в один из домов Аллаха, чтобы исполнить одну из предписанных Аллахом обязанностей, то один его шаг будет покрывать его прегрешения, а другой поднимать его степень»*.

Минимальное количество джамаата – двое, имам и мамум, согласно хадису Малик ибн Аль-Ховайрис, который сказал: *«Я пришел к Пророку со своим товарищем, и когда мы захотели уйти от него, Он сказал нам: Если пришло время намаза, то зовите азан, затем читайте икамат, и пусть старший из вас возглавляет намаз»*. Коллективный намаз лучше в мечети, чем дома, согласно преданию от Ибн Масуда: *«Кто радуется встрече со Всевышним Аллахом, будучи мусульманином, то пусть соблюдает эти намазы там, где призывают к ним. Аллах узаконил для вашего Пророка законы истинного пути, и воистину они из законов истинного пути. Если бы вы совершили намаз в своих домах, как совершает этот отделившийся в доме, то оставили бы путь вашего Пророка (с.а.с.). А если вы оставили бы путь вашего Пророка (с.а.с.), то заблудились бы. Я видел среди нас, и то, что от этого воздерживается лишь лицемер с явным лицемерием, и как приводили человека, пробивая ме-*

⁹¹ Фард-уль-Айн – индивидуальная обязанность.

сто между двумя молящимися, пока не выставляли его в ряд».

Женщинам также допускается присутствовать в мечети для совершения там намаза или коллективного намаза, согласно сообщению Ибн Омара о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Не препятствуйте вашим женщинам посещать мечеть, но их дома лучшее для них»*.

Обязанность коллективного намаза снимается с мусульман по уважительной шариатской причине, как например в холодную ночь или в ливень, согласно хадису Ибн Омара, что Посланник Аллаха приказывал муэдзину призывать к намазу и сказать после этого, чтобы совершали намаз в пути в холодную ночь или в дождливую погоду. Также, когда еда подана или есть позывы к удовлетворению естественных потребностей, согласно сообщению Аиши: *«Я слышала что Пророк (с.а.с.) говорил: «Намаз не совершается во время еды и в момент беспокойства по причине нужд»*. Следовательно, не желательно молиться в таком состоянии.

Рекомендуется тому, кто хочет совершить коллективный намаз идти пешком к нему и не бежать. Абу Хурайра передает, что Пророк сказал: *«Если позвали на намаз, то не идите туда спеша, а идите пешком, будучи спокойными. То, что успели, то молитесь, а что пропустили, то доведите до конца»*. Если во время прихода был прочитан *икъамат*⁹², то не следует заниматься рекомендуемыми намазами, согласно словам Пророка (с.а.с.): *«Если был прочитан икъамат, то нет намаза, кроме предписанного»*. Если молящийся начал исполнять рекомендуемый намаз, а люди встали на коллективный намаз, то если он не боится пропустить коллективный намаз, то завершает исполняемый им рекомендуемый намаз, затем присоединяется к коллективу. Если боится пропустить его, то прекращает его, т.к. коллективный предписанный намаз имеет больше преимущества.

Коллективный намаз будет недействительным, пока *мамун* не намерится на совершение коллективного намаза, что он хочет следовать за другим. Поэтому обязательно необходимо намериться на следование, т.е. намерится следовать, или молиться за имамом, или на коллективный намаз. Если *мамун* не намерился

⁹² Икъамат – возгласение о начале выполнения обязательного намаза.

на коллективный намаз, то его намаз становится индивидуальным и лишается преимущества коллективного намаза. *Имам* же намеривается быть *имамом*, но если он не сделал этого, то его намаз и намаз следующего за ним будут действительными. Однако намаз *мамуна* засчитывается как коллективный намаз, в силу их намерения. В то же время, намаз *имама* не дает ему преимущества коллективного намаза, несмотря на то, что его *имамство* произвело коллективный намаз.

Если *мамум* застигает *имама* в положении стоя, и боится не успеть прочитать суру «*аль-Фатиха*», то оставляет *дуа-уль-истифтах* и читает суру «*аль-Фатиха*». Потому что она является обязательной и превосходит желательные действия. Если он прочитал часть суры «*аль-Фатиха*» и *имам* пошел на поясной поклон, то *мамум* тоже идет на поясной поклон и оставляет чтение этой суры, потому что следование за *имамом* является обязательным. Если застиг *имама*, когда он шел на поясной поклон, то *мамум* делает *такбират-уль-ихрам* (вступительный *такбир*) стоя, затем делает второй *такбир* и совершает поясной поклон. Если он одновременно намеривается *такбират-уль-ихрам* и второй *такбир* для поясного поклона, то этого не достаточно для выполнения обязательного, т.к. он совместил намерение между обязательным и желательным действиями. Поэтому из-за совмещения намерений его намаз стал недействительным. Если он смог застать *имама* на поясном поклоне, то значит, он успел совершить *рак`ат*, в обратном случае, он не успел совершить *рак`ат*. Если он успел совершить с *имамом* один *рак`ат*, то значит, он успел совершить коллективный намаз. Передано от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Если вы пришли совершить намаз, когда мы пали ниц, т.е. пошли на земной поклон, то падайте ниц, т.е. делайте земной поклон, и не преступайте ни в чем. Тот, кто застал хотя бы один *рак`ат*, тот застал намаз». Если он присоединился к *имаму* при совершении им последнего *рак`ата*. Этот *рак`ат* считается первым *рак`атом* для *мамуна*, согласно тому, что передается от Али, что он сказал: «То, что ты успел, это начало твоего намаза». Таким образом, если *имам* дал приветствие, то *мамум* встает и доделывает оставшиеся части своего

намаза. Если в этом совершаемом намазе есть Дуа-аль-Кунут, то мамум читает его вместе с *имамом*, затем повторяет его в конце намаза.

Мамум должен следовать *имаму* и не опережать его в действиях, согласно тому, что передал Абу Хурайра, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Воистину имам – для того чтобы следовать за ним и не отделяйтесь от него. Если он произнес такбир, то и вы произносите, если пошел на поясной поклон, то и вы идите на поясной поклон, если он сказал:

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

[Самиа Аллаху лиман хамидах]⁹³ *то и вы говорите:*

رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ

[Рабанна лакальхамд]⁹⁴ *если он пошел на земной поклон, то и вы идите земной поклон». При проявлении оплошности в намазе, если это было в чтении, то мамум исправляет ее, согласно сообщению Анаса о том, что сподвижники Посланника Аллаха (с.а.с.) подсказывали друг другу в намазе. Если это было в поминании, а не в чтении, то мамум вслух исправляет, чтобы имам услышал его. Проявления подобных оплошностей следует исправлять словами:*

سُبْحَانَ اللَّهِ

[Субханаллах]⁹⁵, чтобы дать знать *имаму*.

Позволяется мамуму намеренно отделиться от *имам* и завершить намаз в отдельности от него. Равно имелась ли тому уважительная причина или нет. Поскольку, когда Муаз затянул надолго чтение и бедуин отделился от него, Пророк (с.а.с.) не осудил последнего за это.

Каждый мусульманин может быть *имамом* с того времени, как достиг возраста, когда способен размышлять. Он может совершать намаз, даже если не достиг совершеннолетия, согласно

⁹³ Перевод: «Аллах слышит того, кто восхваляет Его».

⁹⁴ Перевод: «Наш Господь – Тебе хвала».

⁹⁵ Перевод: «Аллах Наивысший».

тому, что передано от Амр ибн Салима: *«Я возглавил намаз во время Посланника Аллаха (с.а.с.) будучи мальчиком семи лет»*. Порицаемо то, чтобы имамом был тот, к кому люди больше всех испытывают неприязнь, согласно тому, что передал Ибн Аббас, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«У троих не возвысится намаз выше головы: человека занявшего место имама народа, хотя народ его не любит, женщины, которая уснула, а муж в гневе на нее и двух братьев, прервавших отношения между собой»*. Грешникам нежелательно возглавлять намаз, но, тем не менее, намаз будет действителен. Передано от Ибн Аббаса, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Избирайте лучшего из вас имамом для себя. Ведь они представители ваши между вами и вашим Господом»*. Передано от Макхуль, от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Джихад – обязателен для вас с любым амиром, будь он благочестивый или грешник. Намаз – обязателен для вас за каждым мусульманином, будь он справедливый или грешник, даже если совершил большие грехи»*.

Рекомендуется, чтобы имамом среди народа был наилучший в чтении и наиболее знающий в фикхе⁹⁶ человек, согласно тому, что передал Абу Масуд, Аль Бадарий, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Пусть будет имамом лучший из людей в чтении Книги Аллаха и больше всех читающий. А если они одинаковы в чтении, то тот, кто раньше переселился. А если переселились одновременно, то пусть самый старший из них»*. Если люди собрались с хозяином дома, то предпочтение отдается хозяину дома. Передал Абу Масуд Аль Бадрий, что Пророк (с.а.с.) сказал: *«Пусть никто не возглавляет семью и владение другого, и не садится на его место без его позволения»*. Если путник встретился с оседлым, то предпочтение отдается последнему.

К сунне относится то, чтобы один человек стоял справа от имама, согласно тому, что передал Ибн Аббас, который сказал: *«Я ночевал у своей тети Маймуны и Посланник Аллаха (с.а.с.) встал на намаз и я стал слева от него, а он поставил меня справа»*. Если пришел другой, то начинает намаз слева, затем имам прохо-

⁹⁶ Фикх – наука, изучающая практически шариятские законы, выведенные из их подробных аргументов.

дит вперед или мамумы отходят назад. Передал Джабир, который сказал: «Я стал слева от Посланника Аллаха (с.а.с.), и он взял меня за руку и провел, пока не поставил справа от себя. Затем пришел Джаббар ибн Сохр и стал слева от Посланника Аллаха (с.а.с.) и он взял нас за руки и отвел, так что мы стали сзади него». Если пришли два человека, то становятся в ряд сзади него, согласно хадису Джабира, если пришли мужчина и мальчик, становятся в ряд сзади него, а если с ними женщина, то она становится сзади них. Передал Анас: «Посланник Аллаха стал, а сзади него стали я и ат-Тамим, а сзади нас старуха. Она совершила с нами два рак`ата». От Ибн Аббаса передается следующее: «Я молился сбоку Пророка, а позади с нами молилась Аиша ... ». Если будут нарушены вышеупомянутые рекомендации, т.е. если мамун станет слева от имама или женщина станет в одном ряду с мужчиной, но за имамом, то намаз будет действительным, хотя это нежелательно. Доказательством тому служит то, что Ибн Аббас стал слева от Пророка (с.а.с.), тем не менее, его намаз не нарушился. Это указывает на то, что порядок мамумов в ряду является сунной, как мужчин, так и женщин.

Если молящийся, следующий за имамом стал в отдельности (не в ряду) совершать намаз за имамом, то его *ихрам* правильный, даже если он присоединился в ряд после того, как приступил к намазу или во время и после поясного поклона до земного поклона. Такой намаз будет действителен. Приводится, что Абу Бакр приступил к намазу позади ряда, сделал руку, а затем шагнул в ряд. Пророк (с.а.с.) сказал ему: «Аллах прибавил тебе стремления и не возвращайся больше». Если он продолжит его в отрыве, не войдя в ряд, то его намаз нарушается. Доказательством тому служит предание о том, что однажды Посланник Аллаха (с.а.с.) увидел человека, молящегося в отдельности в позади рядов, он стоял пока человек не закончил намаз и сказал ему: «Заново соверши свой намаз, ибо не действителен намаз того, кто в отдельности совершил его позади ряда». Также хадис Вабида ибн Маъбад сообщает о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) увидел человека, молящегося в отдельности от коллектива, и приказал ему заново совершить намаз. Это если есть место в ряду. Но если ряд переполнен,

и невозможно встать в него, то он притягивает к себе человека из ряда, чтобы быть с ним в другом ряду. Ат-Табараний передает по цепочке аль-Хафиза от Ибн Аббаса, что Пророк (с.а.с.) приказал тому, кто пришел и ряд был заполнен, подтянуть к себе кого-нибудь, чтобы тот стоял рядом с ним».

Мамум должен следовать имаму и не опережать его в действиях, согласно тому, что передал Абу Хурайра, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Воистину имам – для того чтобы следовать за ним и не отделяйтесь от него. Если он произнес такбир, то и вы произносите, если пошел на поясной поклон, то и вы идите на поясной поклон, если он сказал:

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

[Самиа Аллаху лиман хамидах]⁹⁷ то и вы говорите:

رَبَّنَا تِلْكَ الْحَمْدُ

[Рабанна лакальхамд]⁹⁸ если он пошел на земной поклон, то и вы идите земной поклон». Если мамум сделал такбир до имама, то его намаз недействителен. Поскольку он связал свой намаз с намазом имама до того, как начал его. Не разрешается опережать имама в основных составных частях намаза (рукн). Как, например, совершать поясной или земной поклон до него, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Не боится ли кто-нибудь из вас, что если он подымет свою голову, опередив имама, Аллах сделает её подобно голове осла, а его внешний вид подобным виду осла». Ему необходимо вернуться к следованию за имамом. Это является обязательным. Если он не успел сделать этого, и имам догнал его, то намаз не нарушается из-за незначительного опережения. Если имам пожелал совершить поясной поклон, а мамун уже поднялся, а когда имам поднимался, он уже пошел на земной поклон, то намаз мамуна нарушается. Поскольку опережение имама с большой разницей в действиях является запретным. Если он не знал запретность этого, то его намаз не нарушается, но не засчитывается этот рак`ат, т.к. он не следовал имаму в большей части рак`ата. Он обязан

⁹⁷ Перевод: «Аллах слышит того, кто восхваляет Его».

⁹⁸ Перевод: «Наш Господь – Тебе хвала».

заново совершить этот *рак`ат*, даже если опережение *имама* на одну составную часть намаза (*рукн*) является маловажным.

Мамум должен следовать за *имамом*, т.е. отставать за ним. Нежелательно, чтобы его действия были одновременно с действиями *имама*, хотя это не нарушает намаз.

Каждый мусульманин может быть имамом для намаза

Обязательным условием для *имама* является только то, чтобы он был мусульманином. Неверующий, будь он христианином, иудеем или язычником, не может быть имамом. Каждый мусульманин может быть имамом, и намаз за ним считается правильным. Что касается человека, вводящего новшества, то здесь следует учитывать:

- Если новшество выводит его из веры, делая его неверным, как утверждение о воплощении Аллаха в Али, то он не имеет право быть имамом. Аналогично тому, что неверующий не может возглавлять намаз, по причине неверия, даже если претендуют на Ислам.

- Если новшество не выводит его из веры, как утверждение о сотворении Корана, или принадлежность к мутазилитам и хариджитам, то возглавляемый ими намаз является правильным, ибо они являются мусульманами. Поэтому за ними следуют, как следуют за остальными мусульманами, и это не является *макрух* (нежелательным).

Да, есть из числа мусульман те, кто имеет больше преимуществ на то, чтобы быть имамом. Это те, кто характеризуются такими качествами, которые приводятся в шариатских текстах. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Пусть возглавляет людей в намазе тот, кто лучше всех читает Книгу Аллаха. Если они равны в чтении, то тот, кто лучше знает Сунну. Если они равны в знании Сунны, то тот, кто раньше всех переселился. Если переселились одновременно, то тот, кто самый старший по возрасту. При избрании *имама* не отдавайте предпочтение обладающим властью».

Также есть те, кому нежелательно быть *имамом* в намазе, согласно существующим шариатским текстам, которые порицают то, чтобы они были *имамами*. От Али передается следующий ха-

дис: «Пусть не становится над вами имамом тот, кто дерзит в отношении своей религии». Также от Абу Имамы передается хадис о том, что Посланник Аллаха сказал: «Три вида людей, намаз которых не поднимется выше их ушей: убежавший раб пока не вернется, женщина, которая уснула, а муж в гневе на нее, и имам, который ненавистен для людей». Однако это не означает, что намаз их неправилен или греховно следование ему и то, что он стал имамом для них. Напротив, это указывает на нежелательность ведения ими намаза. Кроме того, шариатские тексты, указывающие на того, кому запрещено быть *имамом* и чей намаз является недействительным, относятся исключительно к кафиру. Что касается шариатских текстов, описывающих того, кому нежелательно быть имамом с наличием дозволенности и правильности его намаза, то они позволяют совершать намаз за каждым мусульманином. Равно, является ли он шафиитом, ханифитом, джафаритом, суннитом или шиитом. Передано от Макхуль, от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Джихад обязателен для вас с любым амиром, будь он благочестивый или грешник. Намаз обязателен для вас за каждым мусульманином, будь он справедливый или грешник, даже если совершил большие грехи». Передано от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «С вами молятся имамы. Если они сделали правильно, то это и в вашу и в их пользу, а если ошиблись, то это вам и против них». Таким образом, все мусульмане могут быть *имамами* для других, пока они характеризуются Исламом. Даже при различии во мнениях относительно некоторых идей, связанных с доктриной, как шииты, сунниты и хариджиты, и при разногласиях в некоторых законах Шариата, которые имеют предположительные доказательства, как шафииты, ханафиты, маликиты. Это не является причиной отрицания *имамства* одного над другим, как и не нарушает правильность намаза одного мусульманина за другим мусульманином, который противоречит ему в некоторых не выводящих из веры вопросах доктрины, или в некоторых законах, которые имеют предположительные доказательства. Что касается дозволенности намаза за тем, кто противоречит в некоторых вопросах, связанных с доктриной, и того, что это не является *макрух* (нежелательным), то

это ясно из того, что это следование мусульманина за мусульманином. Что касается дозволенности намаза за тем, кто противоречит мамуну в *ахкам-ус-салят* и других законах, то это в силу того, что законы, которым следуют или вывели *имам* или *мамум*, являются шариатскими законами. Даже если они противоречивы и разноречивы. Поскольку каждый из них основывается на шариатском тексте, который по видению того, кто выводит из него, вероятней всего считается доказательством этого решения. Поэтому он является шариатским решением в отношении *имама* у него, и шариатским решением у *мамуна* в отношении *имама*. Шииты считают, что необходимо протирать ноги, а не мыть. Сунниты считают, что необходимо мыть ноги до щиколоток и недостаточно протирать их и что если останется место маленького пальца непромытым, то малое омовение считается недействительным. Поэтому малое омовение суннита, который протер ноги, без мытья, считается неправильным. Соответственно, его намаз будет недействительным этим малым омовением. Таков закон Аллаха в отношении суннита. В противоположность этому, для шиита, который считает, что для правильности малого омовения достаточно протереть ноги, его намаз будет действительным этим малым омовением. Таков закон Аллаха в отношении него. Оба эти мнения являются шариатскими законами, хотя противоречат друг другу. Каждый из них основан на шариатском доказательстве. Поэтому, если суннит заметит, как шиит при омовении лишь протер ноги и не мыл их, затем встал *имамом* перед людьми в намазе, то дозволяется сунниту следовать этому шииту в этом случае, т.к. шиит следует шариатскому закону у шиитов в понимании суннита. Следовательно, он следует тому, чей намаз правилен в понимании самого совершителя, и в понимании того, кто считает шариатским законом, выведенным правильным *иджтихадом*, то, чему следует шиит. Даже если увидел ошибку, поскольку шиит имеет сомнительное доказательство, по мнению суннитов. Шииты опираются на то, что слова «и ноги» в аяте поставлены в родительном падеже. Также на то, что Аллах поделил органы на два вида, – два из них промывающиеся, это лицо и руки до локтей и два протирающиеся, это голова и ноги до щиколоток.

И опираются на то что передано от Рифаата в хадисе о том, кто неправильно совершил намаз, которому Пророк (с.а.с.) сказал: «Намаз любого из вас не будет выполнен, пока он полностью не совершит малое омовение, как приказал Аллах, помоем лицо и руки, и протрет голову и ноги». И на то, что передано от Али, что когда он омывался малым омовением, он взял пригоршню воды побрызгал на правую ногу, на которой была сандалия, затем тоже самое сделал с левой. Также они ссылаются на то, что этот орган, который упускается в *таяммуме*. Таким образом, они считают, что протирать является обязательным. Так, из такого варианта в доказательстве рождается возможность появления такого понимания текстов, с точки зрения лингвистики и шариатских правил. Поэтому выведение того, что следует протирать, является шариатским выводением, результат которого выступает шариатским законом в отношении того, кто вывел его для себя самого и для каждого мусульманина.

Аналогично этому положение, когда ханафиты считают, что прикосновение к женщине не нарушает малое омовение, а шафииты считают, что прикосновение к женщине нарушает малое омовение. Поэтому если шафиит прикоснулся к женщине, то его малое омовение нарушается и не дозволяется ему совершать намаз в этом положении. Потому что тогда его намаз будет недействителен. Если же ханафит прикоснулся к женщине, то его малое омовение не нарушается и ему дозволяется совершать намаз в таком положении, даже если прикоснулся. В данном случае его намаз считается действительным. Если шафиит увидел ханафита, который после прикосновения к женщине встал *имамом* перед людьми и возглавил намаз, то шафииту дозволено следовать за ним, т.к. ханафит следует шариатскому закону в понимании шафиита. Он следует тому, чей намаз действителен, по его мнению, и правилен намаз того, кто считает то, чему следует ханафит шариатским законам, выведенным правильным *иджтихадом*, даже если увидел ошибку. Поскольку ханафит имеет предположительное доказательство в понимании шафиита. Ханафиты опираются на то, что в словосочетании:

﴿ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾

«или прикоснулись к женщине» (5:6), приводимое в аяте, подразумевается совершение полового акта. Доказательством приводят начальную часть аята, где Аллах говорит:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا

تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ

سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْعَابِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا

صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا ﴿٤٣﴾

«О те, которые уверовали! Не приближайтесь к намазу, будучи пьяными, пока не станете понимать то, что произносите, и будучи в состоянии полового осквернения, пока не искупаются, если только вы не являетесь путником. Если же вы больны или находитесь в пути, если кто-либо из вас пришел из изменности (уборной) или прикоснулись к женщине, и вы не нашли воды, то оботритесь направьтесь к чистой землей и оботрите ваши лица и руки. Воистину, Аллах – Снисходительный, Прощающий» (4:43).

Аллах запретил им приближаться к намазу, будучи пьяными и в состоянии *джунуба* (без полного омовения). Затем привел пример, обязывающий малое омовение: «...если кто-либо из вас пришел из изменности (уборной)...». Затем упомянул примеры, обязывающие полное омовение: «...или прикоснулись к женщине...». Это разъяснило, что в случае отсутствия воды, нужно очищаться землей от малого и большого осквернения. Другими словами, это пояснение того, что таяммум покрывает малое и большое омовения. Таким образом, подразумеваемый смысл слов «...или прикоснулись...» в этом аяте означает половой акт, а не прикосновение рукой. Подтверждением этого понимания стал хадис Хабиба ибн Сабита от Урвы о том, что Пророк (с.а.с.) целовал некоторых своих жен, затем выходил на намаз и не омывался малым омовением. А также хадис Аиши, в котором она

рассказывает: «Однажды я потеряла Пророка (с.а.с.) в постели и принялась искать его. Вдруг моя рука коснулась его ступни, когда он совершал намаз. После завершения намаза, он сказал: «Пришел к тебе твой шайтан». Если бы прикосновение нарушило бы малое омовение, то он прервал бы намаз. Хадис Аиши в сборнике достоверных хадисов «Сахихан» о том, что Пророк (с.а.с.) молился, а она была между ним и Кыблой. И когда он шел на суджуд, то дотронулся ее ноги, и она убрала ее. В др. передаче: «Когда хотел совершить витр, то дотронулся до меня ногой». Таково предположительное доказательство, на основании которого может возникнуть такое понимание из текстов, с точки зрения лингвистики и шариатских правил. Поэтому вывод того, что прикосновение к женщине не нарушает малое омовение, является шариатским выводом, и достигнутое посредством его решение является шариатским решением в отношении того, кто вывел, и всех мусульман. Поэтому, следование ему и данный намаз является правильным и действительным.

Таким образом, разрешается сунниту быть мамуном в позади шиита и шииту в позади суннита, как бы они ни противоречили друг другу в мыслях и законах. Также разрешается шафииту быть мамуном в позади ханафита и ханифиту в позади шафиита, как бы ни разногласили они между собой в законах.

Сокращение намаза

Разрешается сокращать намаз во время поездки, согласно словам Аллаха:

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ الْكٰفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾﴾

«Когда вы странствуете по земле, то на вас не будет греха, если вы сократите намаз, если вы опасаетесь искушения со стороны неверующих. Воистину, неверующие являются вашими явными врагами» (4:101).

Передается от Са`ляби ибн Уммия, что он сказал Омару: «В аяте говорится: и нет на вас греха, если сократите намаз, если вы

в страхе. Но люди же сейчас в безопасности». Омар сказал: «Ты удивился тому, чему я сам удивился. Об этом я спросил Посланника Аллаха (с.а.с.), и он ответил мне: «Поистине это милостьня Аллаха, которую Он вам дал, так примите же Его милостьню». Сокращение намаза предпочтительней полного выполнения, согласно преданию Имрана ибн Хусейна: «Я совершал хадж с Посланником Аллаха (с.а.с.) и видел, как он совершал намаз в два рак`ата. Я отправлялся в путь с Абу Бакром, и он совершал намаз в два рак`ата, пока не ушел. Я отправлялся в путь с Омаром и он совершал в два рак`ата, пока не ушел. Я путешествовал с Османом и он совершал намаз в два рак`ата на протяжении шести лет». От Аиши передается следующий хадис: «Аллах обязал намаз в два рак`ата для путника и оседлого. Затем, утвердил намаз путника, и внес добавку в намаз оседлого». Дозволяется сокращать намаз исключительно в одном положении, когда расстояние равно двум дням пути, согласно тому, что передано от Ибн Омара и Ибн Аббаса, что они совершали намаз в два рак`ата и разговлялись на расстоянии четырех буруд и выше. Также приводится то, что Ибн Аббас спросил Посланника Аллаха (с.а.с.): «Могу ли я сократить намаз в пути до Арафата?». Он сказал: «Нет». Затем продолжил: «А до Мины?» Он сказал: «Нет, но до Джидды, Усфана и Таифа можешь». Передается от Малика, что он сказал: «Между Меккой, Таифом, Джиддой и Усфаном четыре буруд». Таково шариатское определение, упомянутое факихами, равная восьмидесяти одному километру. Равно совершено ли путешествие на самолете, машине, верхом на животном или пешком, путник имеет право сокращать. Не дозволяется сокращать, если расстояние пути меньше этого, т.к. Пророк вышел вместе с людьми из Баки`, чтобы похоронить мертвых, и при этом, он не сокращал и не прерывал пост. Если бы короткое путешествие было достаточно для сокращения, то он сократил бы. Сокращение дозволяется только, когда путник покидает место аль-икъама⁹⁹, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾

⁹⁹ Аль-икъама – место постоянного проживания.

«Когда вы странствуете по земле, то на вас не будет греха, если вы сократите намаз» (4:101).

Сокращение связано с выходом в путь по земле. Не разрешается сокращать намаз, если путник следует в намазе за имамом, который является проживающим, а не путником. Если он присоединился к намазу проживающего *имам*, то ему следует выполнить его полностью.

Если путник решил осесть, т.е. выбрал данное место в качестве места *аль-икъама*, т.е. постоянного проживания, то все привилегии путника немедленно утрачивают силу, и ему не разрешается сокращать. Если он изменил свое решение осесть и возобновил свое путешествие после этого, то это считается новым путешествием. Однако если он не намерился осесть и не выбрал это место, местом *аль-икъама*, но остается там на некоторое время для решения своих дел, то он считается путником. Данное его пребывание не является *аль-икъама*, сколько бы ни было времени, которое он хочет провести там. Равным образом, знал он это или не знал, он считается путником. Как, например, тот, кто поехал в Европу для торговли и остановился в городе для ознакомления с рынками и приобретение товаров, тот считается путником, сколько бы ни было время его пребывания, равно перемещался ли он по городам или пребывал в одном городе. Его пребывание не прекращает путешествие, сколько бы оно ни длилось. Поскольку оно не считается *аль-икъама*, т.е. постоянным проживанием, а считается путешествием. Путник же всегда имеет право сократить, т.к. в основе лежит путешествие. Это согласно преданию от Тамама ибн Шар Хабиля, который вышел к Ибн Омару и сказал: *«Что представляет собой намаз путника?»* Он сказал: *«Все намазы по два рак`ата, кроме салят-уль-Магриб, который три рак`ата»* Я сказал: *«Если мы пребудем в Зуль-Маджаз?»* Он сказал: *«Как понять Зуль-Маджаз?»* Я сказал: *«Место, где мы собираемся, продаем и остаемся двадцать или пятнадцать ночей»*. Он сказал: *«Слушай, я был в Азербайджане с асхабами. Не знаю четыре или два месяца. Я видел, что они молятся по два рак`ата»*. Передается от Яхьи бин Абу Исхака, который сказал: *«Я слышал, как Анас говорил: «Мы вышли с Пророком из Медины в Мекку, и он*

молился в два рак`ата, пока не вернулись в Медину». Я спросил: «Сколько вы оставались в Мекке?» Он сказал: «Мы находились там десять дней». Этот хадис ясно показывает то, что Пророк (с.а.с.) сокращал намазы с самого выхода из Медины и до самого возвращения в нее. Передается от Ибн Аббаса о том, что Пророк (с.а.с.) находился в пути девятнадцать дней и сокращал. Этот хадис указывает на то, что Пророк (с.а.с.) сокращал намаз на протяжении всего пребывания в пути. Также повествование Джабира о том, что Пророк (с.а.с.) находился в местности Табук двадцать дней и сокращал намазы, указывает на то, что Пророк (с.а.с.) сокращал их во время своего пребывания в Табуке. Все эти хадисы указывают на то, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сокращал намазы на протяжении всего времени пребывания вне Медины с самого выхода в путь. Находясь десять дней, он сокращал, девятнадцать дней – сокращал, двадцать дней – сокращал. Что же касается сообщений о том, что Пророк (с.а.с.) сокращал намазы, находясь в Мекке десять дней и в Табуке двадцать дней, а также передачи Ибн Аббаса о том, что Пророк сокращал намазы, оставаясь девятнадцать дней в пути, то, упоминание времени в этих хадисах не подразумевает ограничение времени, в течение которого можно сокращать намазы, а имеет информативный характер, т.е. показывает сроки нахождения в пути и др. населенных пунктах. Это отнюдь не разъяснение срока нахождения в путешествии, в котором разрешается сокращать намазы. Поскольку Посланник Аллаха (с.а.с.) сокращал намазы в эти периоды и не запрещал сокращать в более длительные сроки. Доказательством этому служат многообразие отрезков времени, в которых он пребывал в пути. Здесь не уместно говорить об обособленности и предпочтительности одного над другим. Также отсутствует выделение определенного одного срока из общего числа отрезков времени, при подтверждении того, что он сокращал намазы, а обращают внимание на пребывание в пути и учитывают это. И отнюдь не заостряется внимание на количестве дней. В хадисе Анаса говорится: «Он молился в два рак`ата, пока не вернулись в Медину». В хадисе Ибн Аббаса: «Пророк находился в пути девятнадцать дней и сокращал намазы». В хадисе Джабира: «Пророк находил-

ся в Табуке двадцать дней и сокращал намазы». Слова намаз «в два рак`ата» связаны со словами «пока не вернулись в Медину» и касаются этого. В других хадисах слово «находился» связано со словом «сокращал». Упоминание же времени и места – это только упоминание обстоятельств по времени или месту и времени, и вовсе не связано с сокращением. Сокращение намаза на протяжении всего пребывания подтверждается текстом этих хадисов. Что же касается полного совершения намаза через некоторое время или ограничение времени сокращения намаза этим периодом, то на это не указывает ни один из этих хадисов, ни буквально, ни по значению. К тому же отсутствует другой довод, подтверждающий это. Следовательно, хадисы не указывают на определенный срок. Напротив, свидетельствуют о том, что он (с.а.с.) сокращал намазы пока являлся путником, сколько бы времени не длился период его отсутствия и сколько бы не находился в стране. Отсюда следует, что человек считается путником до самого возвращения его в свою страну или до тех пор, пока не выберет какую-либо местность местом своего аль-икъама. Это также подтверждается тем, что вывел аль-Байхаки от Ибн Аббаса, что Пророк (с.а.с.) оставался в Ханине сорок дней, сокращая намазы.

Основным требованием для путешествия является выполнение намазов, а не наиболее благоприятные сроки их выполнения. Если наступило время *салят-уз-Зухр* и есть возможность совершить его, но он выходит в путь в это время, то он имеет право сократить намаз. Или же, если наступило время *салят-уль-Аср* и он совершил его с сокращением, затем вернулся к месту постоянного проживания до того, как вышло время *аль-Аср*, то его намаз, который он сократил, засчитывается. Поскольку суть заключается в выполнении намаза, а не в обязательности строгого соблюдения времени.

Совмещение намазов

Разрешено совмещать *салят-уз-Зухр* с *салят-уль-Аср* и *салят-уль-Магриб* с *салят-уль-Иша* в пути, в котором сокращаются намазы. Не дозволено совмещать *салят-уль-Аср* с *салят-уль-Магриб* и *салят-уль-Иша* с *салят-ус-Субх* и *салят-ус-Субх* с *салят-уз-Зухр*,

согласно следующему преданию Ибн Омара: «Посланник Аллаха (с.а.с.) совмещал аль-Магъриб с аль-Иша, когда был серьезный поход». Передал Анас о том, что Пророк (с.а.с.) совмещал аз-Зухр с аль-Аср. Не передано от Него, что он совмещал по-другому, нежели в этих двух положениях, это аз-Зухр с аль-Аср и аль-Магъриб с аль-Иша. Ниспосланные обряды поклонения ограничиваются тем, что передано в текстах. Не дозволено совмещать другие намазы кроме тех, о которых передано в текстах.

Разрешается совмещать аз-Зухр с аль-Аср и аль-Магъриб с аль-Иша, совершая в первое время и откладывая на второе. Разрешается совмещать намазы во время первого из них и во время второго. Тем не менее, если он прибыл во время первого, то лучше совместить в первое время, т.е. второй намаз совершить во время первого намаза. Если же он находится в движении, то лучше перенести совмещение на время второго намаза. Передало от Ибн Аббаса: «Не сообщить ли вам о намазе Посланника Аллаха (с.а.с.)?! Когда солнце отклонялось от зенита, а он (собираясь в путь) пребывал в доме, то он совершал салят-уль-Аср во время салят-уз-Зухр и совмещал их в полдень. Если же он выходил в путь до полудня, то переносил салят-уз-Зухр на время салят-уль-Аср и совмещал их во время салят-уль-Аср».

Необходимо взять намерение на совмещение с наступлением начала первого намаза и соблюдать непрерывность при совмещении их во время первого намаза. Если он совместил намазы в первом времени и прибыл на место своего проживания до наступления времени второго намаза, то если он уже совершил их, то совмещение намазов считается действительным. В обратном случае, если он не намеревался совмещать, то только тот намаз будет действительным, который он совершил.

Совмещение намазов подтверждается достоверными хади-сами. От Анаса передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.), когда выходил в путь до того, как солнце отклонялось от зенита, переносил аз-Зухр на время аль-Аср, затем останавливался и совмещал их. Когда выходил в путь после отклонения солнца от зенита, то делал аз-Зухр, затем выезжал. От Анаса передается, что Пророк (с.а.с.), когда спешил отправляться в путь, он переносил аз-Зухр на

время аль-Аср и переносил аль-Магъриб так, что совмещал между его с саят-уль-Иша, пока не пропадала красная полоса заката. От Муаза передается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) во время битвы при Табуке, когда полдень наступал до его выхода, совмещал аз-Зухр с аль-Аср. А если выходил до наступления полудня, то откладывал аз-Зухр, пока не наступал аль-Аср. И в аль-Магъриб подобно этому: если солнце садилось до его выхода, то совмещал аль-Магъриб с аль-Иша, а если выходил до заката солнца, то переносил аль-Магъриб, пока не наступало время аль-Иша, и совмещал их. Все эти хадисы достоверные. Они ясно свидетельствуют о дозволенности совмещения аз-Зухр с аль-Аср, в первое время и во второе, а также совмещения аль-Магъриб с аль-Иша, в первое время и во второе.

Здесь нельзя сказать, что Аллах установил для намазов времена и у каждого намаза определенное время. Есть начало времени и нельзя совершать намаз до наступления этого времени. Если же совершил, то намаз не принимается. Есть конец времени и нельзя совершать намаз позже него, а если совершил позже, то это запрещено. И что эти времена утверждены хадисами *мутаватир*¹⁰⁰, а совмещение в путешествии подтверждены хадисами *ахад*¹⁰¹. Следовательно, не позволяется оставлять то, что в хадисах *мутаватир* из-за того, что в хадисах *ахад*. Так нельзя утверждать. Поскольку совмещение в пути не является оставлением хадиса *мутаватир*. Напротив, это обособление его. Ведь хадисы *ахад* могут обособлять то, что приводится в Коране, и тем самым в хадисах *мутаватир*. Времена намазов, подтвержденные в хадисах *мутаватир*, приведены в общей форме, а перенос намаза в заблаговременное время или откладывание намаза на более позднее время обособляется выходом в путь. Соблюдение намаза в свое время остается утвержденным в общей форме хадисами *мутава-*

¹⁰⁰ Мутаватир – (лекс. последовательный) хадис, переданный множественной группой третьего поколения мусульман (таби-табиин), исключающей вероятности заговора их во лжи, которые приняли его от такой же группы мусульман второго поколения (табиин), которые приняли его от такой же группы мусульман первого поколения (сахаб), а они в свою очередь услышали или увидели от самого Посланника Аллаха (с.а.с.).

¹⁰¹ Ахад – (лекс. единичный) хадис, не отвечающий требованиям хадиса мутаватир.

тир, но исключается из него положение путника и обособляется совмещение двух намазов, в первое время или во второе, в силу своего подтверждения достоверными хадисами.

Однако совмещение разрешается только в день Арафа, в ночь Муздалифа, в пути, соответствующем условиям сокращения, и в дождливый день. Что касается Арафат и Муздалифа, то Пророк (с.а.с.) совмещал в Арафа и Муздалифа. Что касается пути, то хадисы, указывающие на совмещение намазов в отсутствие дождя, подтверждаются лишь для путника. Это выявляется из текстов многочисленных хадисов. В хадисах приводится: «... когда был серьезный поход», «... когда вышел в путь», «... когда спешил отправляться в путь» и другие хадисы, указывающие на путь. Некоторые предания ясно указывают на сокращение в пути. В хадисе Ибн Аббаса приводится: «Посланник Аллаха совмещал салят-уз-Зухр с салят-уль-Аср, будучи в пути, и совмещал салят-уль-Магриб и салят-уль-Иша». Также от Ибн Аббас передается, что когда Посланник Аллаха (с.а.с.) был в пути, и солнце отклонялось от зенита, в то время, как он находился на своем привале, он совмещал салят-уз-Зухр с салят-уль-Аср, перед тем, как оседлать коня. Если же солнце еще не отклонялось от зенита, в то время, как он находился на своем привале, то он выступал в путь и шел до наступления аль-Аср. Затем останавливался и совмещал их. Если наступало время аль-Магриб, в то время, как он находился на своем привале, он совмещал салят-уль-Магриб с салят-уль-Иша. Если же не наступало время аль-Магриб, в то время, как он был на своем привале, он седлал коня и отправлялся в путь, пока не наступало время аль-Иша. Затем останавливался и совмещал их. Во всех этих хадисах совмещение ограничивается путешествием. Под путешествием здесь подразумевается путь, в котором дозволено сокращать намаз. Поскольку артикль «аль» перед словом «сафар» служит признаком конкретизации. Т.е. конкретное путешествие, определенное шариатом, в котором сокращаются намазы.

Что касается совмещения по причине дождя, то это согласно сообщению Абу Саламы бин Абдуррахмана, который сказал: «Из сунны является совмещение аль-Магриба с аль-Иша в дождливый день». Этот хадис передает аль-Асрам. Приводимое в хадисе

словосочетание «из сунны» означает из сунны Посланника Аллаха (с.а.с.), что указывает на то, что это хадис. Сказал Хишам ибн Урва: «Я видел как Убана (Абана) ибн Осман совмещал в дождливую ночь аль-Магриб с аль-Иша и с ним молились Урва ибн Аз-Зубайр, Абу Салама ибн Абдуррахман и Абу Бакр ибн Абдуррахман. Они не осудили его, и никто в их время не возразил ему, и это стало единодушием». Передал аль-Исрам от Ибн Омара, что Пророк (с.а.с.) совмещал в Мадине аз-Зухр с аль-Асром во время дождя. Передается от Джабира ибн Зайда, от Ибн Аббаса, что он рассказал, как Пророк (с.а.с.) совершил намаз по семь и по восемь ракатов. Аз-Зухр с аль-Аср и аль-Магриб с аль-Иша. И Абу Айюб сказал: «Возможно, это было в дождливую ночь», и Джабир сказал: «наверное». Хадис передает Бухари. В этом хадисе Абу Айюб Ас-Сухтянийю сказал Джабару ибн Зайду и он же Абу Ашаъса «Возможно, это совмещение в дождливую ночь» и он ответил ему: «Наверное. Так и есть, как ты сказал». Также, о вероятности дождя, сказал Малик, после того как вывел этот хадис. Все эти доказательства указывают на единодушное согласие о дозволенности совмещения намазов по причине дождя, в первое время намазов или во второе.

Под дождем подразумевается, все то, что называется дождем. Это то, что мочит одежду, несмотря на наличие или отсутствие неудобств. Передано, что Пророк (с.а.с.) совмещал намазы при дожде, не имея между его комнатой и мечетью ничего. Также, несмотря на то, совмещал ли в мечети или дома, шел ли дождь перед вступлением в намаз или нет. Поскольку хадис не сделал неудобство мотивом совмещения, а значит необходимо ограничиться тем, что приводится в божественном откровении. Поскольку относительно условия совмещения в мечети или других условий нет шариатских текстов, указывающих на это. Более того, подтверждается, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совмещал намазы в домах своих жен около мечети. Также в хадисе говорится «в дождливый день», «в дождь», «в дождливую ночь». Исходя из этого, становится ясно, что достаточно, чтобы время было дождливым, а не то, чтобы дождь шел именно при вступлении в намаз. Потому что, причиной совмещения, т.е. уважительной причиной, разрешающей полное совмещение, подобно выходу в путь, является

дождливая погода. Когда появится эта причина, т.е. пойдет дождь, то абсолютно разрешается совмещать, равно имеются ли неудобства или нет, в мечети или вне неё.

Не разрешается, помимо *Арафа* и *Муздалифа*, путешествия и дождя, совмещать намаз. Не уместно проводить с ними аналогию под предлогом неудобств, когда отсутствует мотив совмещения. Неудобство не является шариатским мотивом в текстах, и проводить аналогию без мотива не допустимо. Не говоря уже о том, что обряды поклонения не мотивируются и не подлежат аналогии.

Что касается хадиса Ибн Аббаса, что Пророк (с.а.с.) совмещал аз-Зухр с аль-Аср и аль-Магъриб с аль-Иша в Медине когда не было страха или дождя. Также хадиса Ибн Масуда, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совмещал аз-Зухр с аль-Аср и аль-Магъриб с аль-Иша, а когда спросили его об этом, он сказал: «Я сделал это, чтобы не тяготить свою умму». Также другие хадисы, в которых приводится в абсолютной форме совмещение, без причины путешествия или дождя. Все эти хадисы не применяются к действию, а оставляются, в силу своего противоречия с категоричными хадисами *мутаватир*. Поскольку если хадисы *ахад* находятся в противоречии с Кораном и хадисом *мутаватир*, то Коран и хадис *мутаватир* принимается, а *хабар ахад* отвергается, т.к. он является сомнительным, а мутаватир – категоричным. В случае несовместимости их друг с другом, сомнительный отвергается, а категоричный принимается. В данном случае времена намазов подтверждаются путем *тавата*, и обязательно следует соблюдать их. Оставление этих времен и принятие совмещения в первом или во втором времени на основе одиночного сообщения (*хабар ахад*), противоречащего с ними, не разрешается. Потому что, это оставление категоричного и принятие сомнительного. Здесь также нельзя сказать, что допускается совмещать намазы при каких-либо нуждах или случаях с условием не брать это за правило. Поскольку хадисы, позволяющие совмещение, помимо причин путешествия и дождя, приводятся в абсолютной форме, без всяких ограничений чем-либо. Если бы они ограничивались какой-нибудь нуждой или чем-то иначе, то выступали бы обособлением, как путешествие, и принимались бы. Однако они приводятся в абсолютной форме

и нельзя добавлять нам что-либо или как-нибудь ограничивать от себя, без указания на это текста. Напротив, они остаются в абсолютной форме. Поскольку они приводятся в абсолютной форме и хадисы *мутаватиры* о времени, также приводятся в абсолютной форме, а соединить эти два вида хадисов невозможно, то хадисы о времени принимаются, а хадисы о совмещении без причины путешествия или дождя – отвергаются.

Путник совмещает, пока находится в пути. Если он поселится в каком-нибудь месте, то рассматриваются случаи: если он принял это место в качестве *аль-икъамы* (постоянного места жительства), то его поездка завершается и ему запрещается совмещать. Как, например, если кто-то оправился из Иерусалима в Эр-Рияд, и принял второй пункт в качестве *аль-икъамы*, где он будет работать. То его поездка завершается, сразу после его обоснования там, и ему нельзя совмещать в таком положении. Если же он не принял это место в качестве *аль-икъамы*, а лишь находится там из-за своей торговли, ради которой он вышел в путь, (как, например, торговля, которая требует некоторого времени), то он совмещает намазы, пока не вернется на свое место жительства, сколько бы не длился срок его пребывания в Эр-Рияде.

Восполнение намаза

Категорически запрещается преднамеренно откладывать намаз от установленного времени без шариатской на то причины, согласно тексту Корана, Аллах сказал:

﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥١﴾﴾

«Горе молящимся, которые небрежны к своим намазам» (107:4,5), и также сказал:

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ

يَلْقَوْنَ غِيَا ۚ ﴿٥١﴾﴾

«За ним последовали последующие поколения, которые не соблюдали намаз и последовали за пристрастиями. И вскоре они будут ввергнуты в заблуждение». (19:59).

Также это подтверждается смысловым значением хадиса мутаватир, в котором разъяснены времена намазов. Аллах установил для каждого обязательного намаза ограниченное время, которое начинается в определенное время и заканчивается в определенное время. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Если кого-то миновал салят-уль-Аср, то это подобно потере его семьи и имущества»*. Также Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал в отношении откладывания намаза: *«Небрежность не бывает во сне, небрежность проявляется в бодрствовании»*.

Что касается оставления намаза вследствие шариатской уважительной причины, то по этому поводу передаются специальные тексты, указывающие на отсутствие греха за это. Как, например, спящий, забывший и тот, кто не смог совершить намаз из-за отсутствия надлежащих для очищения условий, как вода или чистая земля. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: *«Кто проспал или забыл намаз, пусть восполнит его, когда вспомнит»*, и *«Если кто-нибудь из вас проспал или позабудет о намазе, то пусть восполнит его, когда вспомнит»*. В другом хадисе сказал: *«Если я вам приказал что-нибудь, то выполняйте это по мере возможности (настолько, насколько сможете)»*. Смысл этого заключается в том, что если что-либо находится вне возможностей человека, то он не несет ответственности за это. Это подкрепляется словами Аллаха:

﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾

«Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей» (2:286).

Тот, кто пропустил намаз по уважительной шариатской причине или нет, обязан восполнить его. Восполнение долга подтверждается достоверными хадисами. Передано в двух сборниках достоверных хадисов Сахихан от Имрана ибн Хусайна: *«Мы отправились в путь и передвигались ночью с Пророком (с.а.с.) до самых предрассветных сумерек. Мы легли спать, и не было слаще сна для путника, чем этот. Нас разбудила жара. Когда проснулся Пророк, мы пожаловались ему на то, что случилось»*. Он сказал: *«Не беда и нет вреда. Выходите в путь»* Мы отправились в путь

и, пройдя немного, он остановился и призвал совершить малое омовение. Затем он омылся малым омовением и был призван к намазу, и совершил его с людьми». Передано Джабиром Ибн аль-Хаттаба, что в день битвы у рва он пришел после заката солнца и начал ругать курайшитских безбожников. Он сказал: «Посланник Аллаха! Я едва начал саят-уль-Аср, как солнце почти село». Пророк сказал ему: «Ты не совершил его». Мы остановились у местности Талхан. Он и мы взяли малое омовение для намаза, и он выполнил саят-уль-Аср после заката солнца. Затем, после него, выполнил саят-уль-Магриб. Передано от Анаса Ибн Малика, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Кто забыл намаз, то пусть восполнить его, когда вспомнит. Нет искупления в этом, кроме этого». Передается, что Абу Сайд сказал: «В день битвы у рва мы не смогли совершить намаз до заката солнца. С наступлением ночи мы освободились, ибо Всевышний Аллах говорит:

﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا ﴾

«Аллах покрыл верующих от сражения. Аллах – Всесильный, Могущественный» (33:25). Затем Посланник Аллаха (с.а.с.) приказал Билялу призвать к саят-уз-Зухр, и сделал его в совершенстве, подобно тому, как выполняет его своевременно. Затем приказал ему призвать к саят-уль-Аср, и совершил его в совершенстве, подобно тому, как выполняет его своевременно. Затем повелел призвать к саят-уль-Магриб и совершил его и выполнил также». Также передано от Посланника Аллаха (с.а.с.), что когда Его рабыня задала вопрос: «О, Посланник Аллаха, моего отца постигла обязанность хаджа, когда он был стариком, страдающим хронической болезнью и не мог совершить хадж. Если я совершу за него, поможет ли это ему?». И он сказал: «Если бы у твоего отца был долг, который ты вернула бы, помогло бы ему это?». Она сказала: «Да». Он сказал: «Долг Аллаха более достоин, чтобы его восполнили». Все эти хадисы ясно указывают на возмещение намаза, что свидетельствует об обязательности его. Не существует другого искупления за оставление намаза, кроме его восполнения, равно оставлен ли он по уважительной причине или нет, т.к. хадисы приводятся в однозначной форме. Здесь нельзя сказать,

что эти хадисы обусловлены такими определенными случаями, как сон, забывчивость, сражение и немощь. Все они являются шариатскими уважительными причинами откладывания намаза от установленного ему времени, которые не считаются грешными. Следовательно, восполнение обособлено этими ситуациями, не включая другие. В противоречии этому, положение преднамеренного оставления намаза, в отношении которого не приводится текст, позволяющий его восполнение. Так нельзя утверждать из-за того, что в этих хадисах положения сна, забывчивости и сражения не приводятся в форме ограничения. Напротив, они приводятся в качестве описания действительности, не дающей понять ограничивающую черту этого положения. Разве наблюдается ограничивающая черта в хадисе Джабира о том, как Омар ибн аль-Хаттаб стал ругать курайшитских безбожников и сказал: *«Посланник Аллаха! Я едва начинал салят-уль-Аср, как солнце почти село»*. Пророк сказал ему: *«Ты не совершил его»*. Мы остановились у местности Талхан. Он и мы взяли малое омовение для намаза, и он выполнил салят-уль-Аср после заката солнца. Затем, после него, выполнил салят-уль-Магриб. Где здесь то, что указывало бы на обособленность этим происшествием? Это же можно сказать в отношении других случаев. В текстах нет того, что указывало бы на обособленность этими условиями и на не дозволенность применения его другим. Каждый из этих хадисов, относящийся к конкретному случаю приведен для изложения события, а не для изложения ограниченности. При внимательном чтении хадисов становится ясно, что в них не наблюдается специальная причина восполнения намаза исключительно в приведенных ими положениях.

Что касается утверждения того, что хадисы, в которых приводится глагол, несущий в себе смысл описания, как глаголы: *«проспал»*, *«забыл»*, *«позабудет»*, что можно посчитать описанием, которое является ограничением, и тем самым применить к ним правило обратного понимания (*мафхум-ул-мухалляфа*). Поскольку он выступает качеством, на основании которого можно извлекать обратное понимание. Т.к. если не считать упоминание этого качества ограничением, то упоминание его в таком опи-

сании становится бесполезным, а хадис чист от подобных явлений. То ответом на это служит, то, что действие в соответствии с обратным пониманием этих текстов недопустимо тут другими текстами. В случае если существует текст, содержание (мантукъ) которого, противоречит пониманию (мафхум) другого текста, то отменяется понимание (мафхум) и применяется содержание (мантукъ). Поскольку указание текста на основе изложенного содержания сильнее, чем указание понимаемого значения. Например, понимание значения слов Всевышнего Аллаха:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

«**О те, которые уверовали! Не пожирайте ростовщичество в многократно умноженном размере и бойтесь Аллаха, – быть может, вы преуспеете**» (3:130), отменяется словами Всевышнего Аллаха:

﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾

«**...но Аллах дозволил торговлю и запретил ростовщичество**» (2:275), и

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾

«**О те, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и не берите оставшуюся часть ростовщичества, если вы являетесь верующими. Но если вы не сделаете этого, то знайте, что Аллах и Его Посланник объявляют вам войну. А если вы раскаетесь, то вам останется ваш первоначальный капитал. Вы не поступите несправедливо, и с вами не поступят несправедливо**» (2:278, 279). Поэтому понимание этих хадисов отменяется другими хадисами, приводимыми в отношении восполнения пропущенных намазов в иных ситуациях, как при битве. К тому

же в хадисе о восполнении хаджа слова: «Долг Аллаха более достоин, чтобы его восполнили», приводятся общим выражением, охватывающим все долги перед Аллахом, в том числе и намаз. Оно входит в общность выражения «долг Аллаха», т.к. слово долг является однородным именем, соединенным посредством *идафы*, и выступает обобщенным. Намаз предписан всем мусульманам, в том числе и человеку, преднамеренно оставляющему намаз. Он должен исполнять его, а, следовательно, на нем висит долг. Долг же снимается исключительно выполнением обязанности. Таким образом, долг за намаз не снимается с истечением времени, а лишь путем исполнения его. При этом на человеке грех за несвоевременное выполнение намаза.

Намаз больного

Если молящийся не в силах стоять при намазе, ему позволяется совершать его сидя. Если не в силах сидеть, то лежа на правом боку, подавая знаки при пояском поклоне и земном. При этом земной поклон следует совершать ниже, чем поясной поклон. Передано от Имрана ибн Аль-Хусайна, который сказал: «*Меня мучили различные опухоли, и я спросил Пророка (с.а.с.) о намазе. Он сказал: «Молись стоя, если не можешь, то сидя, если не можешь то на боку».* Ан-Насаи добавил: «*... а если не можешь, то лежа на спине. Аллах не возлагает на душу то, что не под силу ей».* Передается от Джабира, что однажды Пророк (с.а.с.) навещал больного и увидел, что он молится на подушке. Он сбросил ее и сказал: «*Молись на полу, если можешь, а иначе обозначай знаками земной поклон ниже, чем поясной поклон».* Если человек не в силах подавать знаки, то с него снимается ответственность после этого. Поскольку не существует иного текста, указывающего на другие действия. Эти пониженные требования для больного распространяются на того, кто испытывает трудности или обостряется его болезнь при стоянии. Передал Анас, что Посланник Аллаха (с.а.с.) упал с лошади и поцарапал или ушиб себе правый бок и когда мы вошли к нему проведать, пришло время намаза. Он начал молиться и мы молились за ним сидя». То, что он был поцарапанным, указывает на то, что мог стоять, но стояние было

трудным для него, и он молился сидя. Это указывает на то, что простое наличие трудностей позволяет совершать обязательный намаз сидя.

Салят-уль-Джума¹⁰²

Пятничный намаз является индивидуальной обязанностью для мусульман, согласно словам Всевышнего Аллаха:

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۗ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾﴾

«О те, которые уверовали! Когда возгласят на намаз в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю. Так будет лучше для вас, если бы вы только знали» (62:9).

Приказ в этом аяте выступает в обязательном порядке на основании предпосылки запрещения дозволенного дела, что указывает на решительное требование. Передал Тарик ибн Шаххаб, что Пророк (с.а.с.) сказал: «аль-Джума – обязателен каждому мусульманину в кругу джамаата, кроме четырех из них – раба, женщины, ребенка и больного». Передается от Хафсы, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Отправление на салят-уль-Джума – обязательно для каждого совершеннолетнего». Передал Джабир, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Кто трижды оставит аль-Джума без необходимости, то его сердце будет запечатано». Салят-уль-Джума был предписан в Медине, когда был ниспослан аят относительно пятничного намаза. Сура «аль-Джума» является мадинской сурой. Что же касается сообщения Абд ибн Хамида и Абдурраззакъа от Мухаммада ибн Сирина о том, что мадинцы собирались до приезда Пророка (с.а.с.) и до ниспослания предписания в отношении пятничной молитвы. Ансары говорили: «иудеи имеют день, в котором они собираются каждую неделю, и у христиан также. Давайте и мы определим для себя день, в котором будем собираться, поминать Аллаха и благодарить его». И сделали этот день Явм-уль-Уруба (день арабов) и собрались у

¹⁰² Салят-уль-Джума – Пятничный намаз.

Асада ибн Зирара, совершив с ним двух *рак`атный* намаз. Они назвали это собрание «аль-Джума». В тот день они собрались и закололи барана. Они пообедали и поужинали приготовленным из него блюдом. Затем Аллах ниспослал аят об этом.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾

«**О те, которые уверовали! Когда возгласят на намаз в пятничный день...**» (62:9).

Этот хадис, хадис *Ка`б а* и др. хадисы, которые сообщают о том, что первый салят-уль-Джума в Исламе был коллективный намаз, совершенный в доме Асада ибн Зирара под предводительством Мус`аба, все эти хадисы являются хабар-уль-Ахад аз-Занний, т.е. сомнительными одиночными сообщениями. Они находятся в противоречии с категоричным доказательством. Ведь то, что аят относительно *салят-уль-Джума* считается *мадинским*, ниспосланным в Медине, является категоричным фактом. Следовательно, обязательность *салят-уль-Джума* была ниспослана с этим аятом. Другие же хадисы сводятся к тому, что Посланник Аллаха (с.а.с.) потребовал от них совершения двух *рак`атов* добровольного намаза. Доказательством тому служит разъяснение этого в некоторых преданиях о том, что Пророк (с.а.с.) написал письмо Мус`абу ибн Умайру со словами: «*После полудня, когда солнце станет в зените в пятничный день, то приближайтесь к Аллаху двумя рак`атами*». Его слова: «*Приближайтесь к Аллаху*» не указывают на решительное требование и на обязательность, напротив, свидетельствуют о желательности этого намаза. Поэтому категоричное доказательство – это бесспорность ниспослания аята о *салят-уль-Джума* в Медине и что это доказательство обязательности *салят-уль-Джума* указывает на то, что этот намаз был вменен в обязанность в Медине. И под словами Аллаха «**Когда возгласят**» подразумевается «когда призовут», т.к. здесь под возглашением подразумевается *азан*, который читается когда *имам* садится на *минбар*. Посланник Аллаха (с.а.с.) имел одного муэдзина, который у дверей читал призыв к намазу, когда пророк (с.а.с.) садился на *минбар*, а когда спускался с него, зачитывал *икамат*. Также продолжали Абу Бакр и Омар. Затем во время Османа, с

увеличением населения и расширением поселений, был добавлен другой *азан*, который возглашался в его доме, который назывался *аз-Зувра*, а когда садился на *минбар*, возглашался второй *азан* к намазу, а когда спускался он, зачитывался *икамат*. Все это происходило на глазах и во всеуслышание сподвижников, которые молчаливо отреагировали на это, хотя это относится к тому, что они должны были бы разъяснить, если бы сочли это добавление *бидатом* – нововведением. Следовательно, это свидетельствует о единодушном согласии сподвижников – *иджма*, которое считается одним из шариатских доказательств в обрядах поклонения, взаимоотношениях, наказаниях и других законах шариата.

Салят-уль-Джума не обязателен ребенку, умалишенному, невольнику, женщине, больному, находящемуся в опасности и путнику. Для всех остальных, помимо перечисленных, *салят-уль-Джума* является индивидуальной обязанностью (*фард айн*). Доказательством необязательности этого намаза для ребенка и умалишенного служит то, что они не являются ответственными лицами (*мукалляфами*), согласно исламскому законодательству. Этим самым *салят-уль-Джума* не возлагается на них так же, как и другие намазы. Доказательством необязательности этого намаза для невольника, женщины и больного служит вышеупомянутый хадис Тарика ибн Шаххаба, о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*аль-Джума – обязательство каждого мусульманина в кругу джамаата, кроме четырех из них – раб, женщина, ребенок и больной*». Доказательством же необязательности этого намаза для находящегося в опасности мусульманина служит хадис, переданный от Ибн Аббаса, что Пророк (с.а.с.) сказал: «*Кто услышал призыв и не ответил, то его намаз не засчитывается, за исключением наличия уважительной причины*». Его спросили: «*Посланник Аллаха! А что это за уважительная причина?*» Он ответил: «*Опасность или болезнь*». Что касается путника, то *салят-уль-Джума* не обязателен для него, согласно тому сообщению *аз-Зухри*, что однажды он решил отправиться в путь в пятницу рано утром, и ему возразили в этом, на что он сказал: «*Пророк отправлялся в путь в пятницу. И когда Он был в прощальном хадже на Арафа в пятничный день, он совершил салят-уз-Зухр и салят-уль-Аср, совместив их в полудне, и*

не совершил саяят-уль-Джума». В другом хадисе от Джабира приводится, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Кто уверовал в Аллаха и в Последний день, то на него возложен саяят-уль-Джума, кроме женщины, путника, невольника и больного». Также от Джабира Ибн Мансура передается, что Абу Убайда вышел в путь в пятничный день, не дожидаясь намаза. Передается от Омара ибн аль-Хаттаба, что он увидел человека с видом путника и услышал, как он говорит: «Если бы сегодняшний день не был пятницей, то я бы отправился бы дальше». Омар сказал ему: «Отправляйся, ибо джума не задерживает от пути».

Все вышеперечисленные лица не несут ответственность за саяят-уль-Джума. Они являются исключением в обязательности согласно шариатским текстам. Остальные люди, помимо них, относительно которых не передаются тексты об исключении, то для них саяят-уль-Джума является индивидуальной обязанностью (*фард айн*). Таковы шариатские уважительные причины и нельзя проводить по ним аналогию. Уважительная шариатская причина – это та, что приводится в шариатских текстах, а в обрядах поклонений не проводится аналогия, из-за отсутствия мотивированного текста, по которому возможно провести аналогию.

Кому не обязателен саяят-уль-Джума, тот имеет выбор совершить саяят-уз-Зухр или саяят-уль-Джума. Совершение первого снимает с него обязанность выполнения второго намаза. Рекомендуются не совершать саяят-уз-Зухр, пока не узнает окончание саяят-уль-Джума. Если же совершил до этого, то его намаз засчитывается. Кому же саяят-уль-Джума обязателен, тому не дозволяется совершать аз-Зухр до завершения аль-Джума. В случае совершения им аз-Зухр до выполнения аль-Джума, то его намаз не действителен. Поскольку от него требуется выполнение аль-Джума, а не аз-Зухр, который можно совершить лишь по истечению аль-Джума.

Условием саяят-уль-Джума является присутствие некоторого количества мусульман. Сподвижники единодушно сошлись на необходимости присутствия некоторого количества для саяят-уль-Джума. Это не обуславливается определенным количеством. Всякое количество, считающееся *джаматом*, является количеством

для действительности *салят-уль-Джума*, пока считается *джамаатом*. Поскольку этот намаз является коллективным согласно вышеупомянутому хадису Тарика: «Джума – обязанность каждого мусульманина в *джамаате*» и *иджме*. Что касается определения конкретного количества и определения *джамаата*, то это возвращается к значению слова *джамаат*, и ни к чему другому. Поскольку не существует шариатского текста, указывающего на определенное признанное количество, как и не передается какой-либо достоверный хадис о количестве. Хадис же Абдурахмана ибн Ка'ба о намазе мусульман в доме Асада ибн Зирара с Мусабом ибн Умайром, в котором говорится, что их было сорок человек, и то, что вывел ат-Табараний от Ибн Аббаса что Пророк (с.а.с.) отправил письмо сподвижникам в Медине с требованием собраться. После чего они по согласию собрались в количестве сорока человек. Все это не является доказательством, того, что количество *джамаата* должно быть сорок человек или иное определенное количество. Это один из случаев, а случаи не являются доводом для обобщения. Следовательно, это не указывает на обязательность соблюдения его во всех коллективных намазах. Это количество сложилось по согласию, и не было это преднамеренным во время совершения намаза, что свидетельствует об отсутствии доказательства в этом. Более того, это было до хиджры (переселения), когда *салят-уль-Джума* не был вменен в обязанность. *Салят-уль-Джума* стал обязательен в Медине. Таким образом, не существует никакого хадиса, которого можно было взять в расчет, указывающий на определенное количество *салят-уль-Джума*. Однако, в силу необходимости присутствия *джамаата* и некоторого количества людей, а это возможно исключительно при наличии трех и более лиц. Так как двое не считаются *джамаатом*. Поэтому необходимо наличие трех совершеннолетних из тех, кому обязательен *салят-уль-Джума*, для действительности и правильности *салят-уль-Джума*. Если их количество составляет меньше этого, то их намаз будет неправильным и не является *салят-уль-Джума*. Таким образом, явилось единодушное согласие на необходимость наличия некоторого количества мусульман для *салят-уль-Джума*.

Разрешается совершать *салят-уль-Джума* в городе, селе, ме-

чети, в доме и на территории, прилежащей к нему. Потому что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал *салят-уль-Джума* в городе. Передается от Ибн Аббаса, что он сказал: «*Первое собранием салят-уль-Джума после салят-уль-Джума в мечети Посланника Аллаха (с.а.с.) произошло в мечети Абд-уль-Кайса из Джувайи в Бахрейне*». *Джувайи* – это одна из деревень Бахрейна. Передал Абу Хурайра, что он написал Омару, спрашивая его о *салят-уль-Джума* в Бахрейне. В то время он занимал пост амила в этой провинции. Омар ответил ему в письме следующими словами: «*Собирайтесь для намаза там, где вы находитесь*». Что же касается хадиса Пророка (с.а.с.) о том, что он сказал: «*Нет аль-джума и нет праздника, кроме, как только в большом центральном городе*», то это недостоверный хадис. Мухаддис Ахмад сказал, что это не хадис. Что касается дозволенности выполнения *салят-уль-Джума* во дворе или на открытой местности, то доказательством тому служит отсутствие текста, обуславливающего это. *Салят-уль-Джума* аналогичен другим намазам, исполнение которых является обязательным. Все условия, помимо того, на что указывает обобщенный текст об обязательности выполнения его, нуждаются в шариатских текстах.

Разрешается, чтобы в одном городе было несколько *джамаатов*. Также допускается совершать несколько *салят-уль-Джума* в нескольких мечетях мегаполиса, несмотря на то, есть ли в этом нужда или нет. Поскольку не передается шариатский текст, запрещающий совершение нескольких намазов *аль-Джума*, как и не существует текст, обуславливающий нужду в этом. Что же касается того, что Пророк (с.а.с.) собирал людей в одной мечети, то это не указывает на запрет собирания в нескольких мечетях. Не совершение пророком чего-либо не указывает на запретность этого. В его время существовала одна мечеть, и он молился в ней и это не указывает на его нежелание проводить молитвы в нескольких мечетях.

Салят-уль-Джума действителен только во время *салят-уз-Зухр*, так как они предписаны в одно время. В хадисе Джабира говорится: «*Он совершил салят-уз-Зухр когда солнце отклонилось от зенита*», а в хадисе Салямы ибн аль-Укууъ, говорится: «*Мы*

выполняли салят-уль-Джума с Посланником Аллаха (с.а.с.) когда солнце отклонялось от зенита».

Салят-уль-Джума действителен лишь после обращения с двумя хутбами¹⁰³, согласно передаче Ибн Омара о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) в пятничный день обращался с двумя хутбами, между которыми он присаживался. Условиями этих двух хутб является стояние по возможности и сидение между ними, согласно передаче Джабира ибн Самра, который сказал: «Пророк (с.а.с.) обращался с хутбой, стоя на ногах, затем садился, затем вставал и читал аяты и поминал имя Аллаха». Хутбы должны включать в себя чтение Корана, поминание Аллаха и Его восхваление и прославление, напоминание о богобоязненности или любое другое наставление и речь о делах мусульман, согласно вышеупомянутому хадису Джабира ибн Самира. Также Джабир передал, что Пророк (с.а.с.), обращаясь с хутбой в пятничный день, восхвалял Аллаха и прославлял Его, затем говорил после этого. Когда он говорил, его голос повышался, гнев усиливался, а щеки краснели, будто он предостерегал войско. Затем, указывая на средний и указательный палец, говорил: «Аллах послал меня и Судный день, подобно этим пальцам. Лучшая речь – это Книга Аллаха, лучшее руководство – руководство Мухаммада. Наихудшее из дел – это новшество, и каждое новшество – заблуждение. Кто оставил имущество, то оно его наследникам, а кто оставил долг или утрату, то мне». Под выражением «утрату содержания верните мне» подразумевается «пусть придут ко мне». Передается от сподвижницы Ум Хишам дочери Хариса ибн ан-Нуман, которая сказала: «Я выучила аяты «Каф; ва аль-Куран-иль-Маджид» из уст Посланника Аллаха (с.а.с.), когда он читал их каждую пятницу на минбаре». Рекомендуются зачитывать пятничную хутбу на минбаре, т.к. Пророк (с.а.с.) обращался с хутбами, будучи на минбаре. При этом желательно опираться на посох, согласно преданию аль Хакама ибн Хузн: «Я приехал к Пророку (с.а.с.) и мы совместно выполнили салят-уль-Джума. Он стоял, опершись на лук или посох, и воздавал хвалу Аллаху и прославлял Его возвышенными и благословенными словами». Рекомендуются повысить голос, согласно

¹⁰³ Хутба – проповедь.

упомянутому хадису Джабира: «... голос его повышался, а гнев его усиливался...». Желательно, чтобы хутба была короткой, согласно преданию Османа, - однажды, зачитывая хутбу, он укоротил её. Когда ему сказали: «ты хотя бы передышку взял», он ответил: «Я слышал, что Посланник Аллаха (с.а.с.) говорил: «укорачивание хутбы кем-то – признак его образованности. Удлиняйте намаз и укорачивайте хутбу». Саят-уль-Джума подобен саяту-уз-Зухр, за исключением того, что зухр четыре рак`ата, а джума – два, согласно преданию Омара, который сказал: «Саят-уль-Адха¹⁰⁴ – два рак`ата, саят-уль-Фитр¹⁰⁵ – два рак`ата и саят-уль-Джума – два рак`ата в целом без сокращений из уст вашего Пророка и горе тому, кто изведет на это ложь». Рекомендуются в первом рак`ате после аль-Фатихи читать суру аль-Джума, во втором суру аль-Мунафикун, согласно преданию Абдуллаха ибн Абу Рафиъа, который сказал: «Марван оставил после себя наместника в Медине Абу Хурайру и он совершил с людьми саят-уль-Джума, прочитав суры аль-Джума и аль-Мунафикун, и я сказал ему: «Абу Хурайра, ты прочитал две суры, которые читал Али». Он сказал: «Я слышал, что Абу Касим, т.е. Пророк Мухаммад, читал их».

Если молящийся присоединился к намазу, когда имам уже вступил к совершению намаза, и успел совершить с ним поясной поклон во втором рак`ате, то значит, он успел совершить саят-уль-джума. Однако, после завершения имамом своего намаза, ему следует восполнить первый рак`ат. Если он не успел присоединиться к поясному поклону при втором рак`ате, то саят-уль-Джума не засчитывается. После завершительного приветствия имамом ему следует совершить саят-уз-Зухр полностью. Абу Хурайра передает о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «Кто застал поясной поклон последнего рак`ата в пятничный день, то пусть добавит к нему другой рак`ат. Кто не смог застать этот поклон, то пусть совершит саят-уз-Зухр полностью в четыре рак`ата».

¹⁰⁴ Саят-уль-Адха – праздничный намаз в праздник Жертвоприношения «Къурбан байрам».

¹⁰⁵ Саят-уль-Фитр – праздничный намаз в праздник разговения «Ораза байрам».

Если в мечети стало тесно, что невозможно совершить земной поклон на земле, то молящему следует совершить его на спине другого молящегося. Передается от Омара, что он сказал: *«Если стало сильно тесно, то пусть один из вас делает земной поклон на спине своего брата»*.

Салят-уль-Иъд¹⁰⁶

Салят-уль-Иъд – является рекомендуемым действием, т.е. сунной. Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал его. Передано от Абу Хурайры, что однажды их застал дождь в праздничный день и Пророк совершил с ними праздничный намаз в мечети. В данном случае не наблюдается никакая предпосылка, указывающая на его обязательность. Время праздничного намаза между восходом солнца и до его отклонения от зенита. Он совершается без азана и икамата, согласно тому, что передано от Джабира ибн Самара, который сказал: *«Я не раз и не два был с Пророком (с.а.с.) на празднике, и во всех случаях не было ни азана, ни икамата»*. *Салят-уль-Иъд* совершается до хутбы, согласно тому, что передано от Ибн Омара, который сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.), Абу Бакр и Омар совершали праздничные намазы до хутб»*. Желательно совершать *Салят-уль-Иъд* в молельном доме, если местная мечеть не вмещает все население, согласно преданию о том, что Пророк (с.а.с.) выходил в молельный дом.

Салят-уль-Иъд состоит из двух *рак`атов*, согласно тому, что передал Омар: *«Салят-уль-Адха¹⁰⁷ – два рак`ата, салят-уль-Фитр¹⁰⁸ – два рак`ата и салят-уль-Джума – два рак`ата в целом без сокращений из уст вашего Пророка и горе тому, кто изведет на это ложь»*. Рекомендуется в первом *рак`ате* семь раз произнести слова возвеличивания «Аллаху Акбар», т.е. *такбир*, за исключением *такбира* при вступлении в намаз и поясным поклоне, а во втором *рак`ате* пять раз, кроме *такбира* при вставании и

¹⁰⁶ Салят-уль-Иъд – Праздничный намаз.

¹⁰⁷ Салят-уль-Адха – праздничный намаз в праздник Жертвоприношения «Къурбан байрам».

¹⁰⁸ Салят-уль-Фитр – праздничный намаз в праздник разговения «Ораза байрам».

поясном поклоне (рукуъ) до чтения, согласно тому, что передал Амр ибн Шуайб от отца и деда, что Посланник Аллаха (с.а.с.) произносил такбиры в саят-уль-Фитр в первом рак`ате семь раз, а во втором – пять, кроме такбира в начале намаза. Передано от Амра ибн Шуайба от его отца и деда: «Пророк (с.а.с.) сказал: «В саят-уль-Фитр следует произнести семь такбиров в первом рак`ате и пять во втором, затем чтение после них в обоих рак`атах». Омар ибн Авф Аль-Мазний поведал о том, что Пророк (с.а.с.) произносил слова такбира в саят-уль-Иъд семь раз в первом рак`ате до чтения сур, и пять раз во втором рак`ате, также до чтения сур. Рекомендуются после окончания намаза зачитать хутбу, согласно преданию Ибн Омара о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.), Абу Бакр, Омар и Осман совершали праздничные намазы до хутбы. Желательно зачитывать хутбу на минбаре, согласно преданию Джабира, в котором он говорит: «Я присутствовал с Пророком на саят-уль-Адха и видел, как после прочтения своей хутбы, он спустился с минбара». Абу Саид передает о том, что Пророк (с.а.с.) выходил в праздничные дни к месту совершения молитвы. Первым делом он выполнял намаз, затем вставал напротив людей, когда они сидели в своих рядах, и зачитывал им проповеди, давал наставления и приказывал. Если он хотел пробудить что-то либо или приказать что-нибудь, то он повелевал это, затем уходил».

Саят-уль-Джаназы¹⁰⁹

Обмывание умершего является обязательным по достаточности (фард-кифая), согласно словам Пророка (с.а.с.) в отношении того человека, который упал со своего верблюда и умер «Обмойте его водой и лотосом». Что касается шахид-уд-Дунья и аль-Ахира, т.е. того, кто был убит на пути Аллаха в бою, то его не обмывают, согласно преданию о том, что Пророк (с.а.с.) сказал о павших войнах в битве при Ухуде: «Не мойте их, ибо каждая рана и кровь его, будут веять запахом мускуса в день Воскрешения». В отношении них не совершается саят-уль-Джаназы.

Заворачивание умершего в саван¹¹⁰ является обязательным

¹⁰⁹ Саят-уль-Джаназы – погребальная молитва.

¹¹⁰ Саван – покров из белой ткани для покойников.

по достаточности (*фард кифая*), согласно словам Пророка (с.а.с.) в отношении упавшего с верблюда «*Оберните его в то одеяние, в котором он умер*». Минимальным размером покрывала для сворачивания служит столько, сколько необходимо для покрытия *аврата*¹¹¹ у живого человека. Желательно обернуть мужчину тремя отрезками ткани: один *изар*¹¹² и два белых заворачивающих покрывала, согласно преданию от Аишы о том, что *Посланника Аллаха (с.а.с.) обернули в три куска ткани. Без всякой рубахи и халата. Рекомендуются плотно обворачивать в саван, согласно преданию Джабира о том, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если кто-нибудь из вас обворачивает своего брата, пусть сделает это в наилучшем виде»*. Женщина же оборачивается пятью отрезками, согласно преданию Абу Дауда от сподвижницы Лейлы бинт Кониф Ас-Сакъфийя, которая сказала: «*Я была из тех, кто обмывали дочь Посланника Аллаха (с.а.с.). Первое Посланник Аллаха (с.а.с.) дал нам хикъа*¹¹³, *затем рубаху, затем платок, затем широкое покрывало, затем поместили её в другое одеяние. Все это время Посланник Аллаха (с.а.с.) сидел у двери с ее саваном и подавал нам отрезки ткани, один за другим*».

После мытья и обворачивается усопшего, за ним совершается намаз, кроме шахида. Намаз в отношении шахида не совершается, согласно вышеупомянутому хадису о погибших мусульманах в сражении при Ухуде. Совершение молитвы по усопшему является обязательным по достаточности (*фард кифая*), согласно словам Пророка: «*Совершайте намаз за своим другом*». Для *салят-уль-Джаназа* достаточно одного человека. Совершение этого намаза дозволяется в любое время, в мечети и вне мечети, согласно преданию Аиши, что *Пророк совершал намаз за Сухайл бин Байда в мечети. Условиями правильности салят-уль-Джаназа служат: очищение, покрытие откровенных мест, къыям – направленность в сторону Къыбылы. Поскольку этот намаз является обязательным, следовательно, условия правильности намаза должны быть его условиями правильности. Рекомендуются, чтобы во время салят-*

¹¹¹ Аврат – интимные и постыдные места.

¹¹² Изар – название одежды наподобие трусов.

¹¹³ Хикъа – то же, что изар, только для женщин.

уль-Джаназа имам стоял у головы усопшего, если он мужчина, и у бедер, если женщина. Передается, что Анас, когда совершал салят-уль-Джаназа по мужчине, вставал у его головы, а когда по женщине, то у бедер. Однажды аль-Аля ибн Зияд спросил его: «Таким был намаз Посланника Аллаха? Что, он совершал его по женщине возле ее бедер, а по мужчине – у его головы?» Анас ответил: «Да».

Перед совершением салят-уль-Джаназа необходимо взять намерение на салят-уль-Джаназа по усопшему, т.к. это – намаз, а намерение является обязательным во всех намазах. Затем молящийся произносит такбир четыре раза, согласно преданию Джабира о том, что Пророк (с.а.с.) совершил салят-уль-Джаназа за Негуса в четыре такбира. После первого такбира читается аль-Фатиха согласно рассказу Ибн Аббаса, о том, что он совершал салят-уль-Джаназа и прочитал Аль-Фатиху. Затем сказал: «Знайте, что это – сунна». После второго читается саляват¹¹⁴ Пророку (с.а.с.) и это выступает обязательным действием. После третьего, читает мольбу за усопшего и это выступает обязательным действием. Дозволяется прочесть любую мольбу, но предпочитается читать те, что приводятся в божественном откровении. Одним из таких переданных молитв является то, что передал Муслим и ан-Наса'и от Авф бин Малика, который сказал: «Я слышал, что Пророк (с.а.с.), когда совершал салят-уль-Джаназа, говорил:

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ، وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ، وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ
مَدْخَلَهُ، وَاغْسِلْهُ بِالمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالبَرْدِ، وَنَقِّهِ مِنَ الخَطَايَا كَمَا
نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ، وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ، وَأَهْلًا
خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ، وَأَدْخِلْهُ الجَنَّةَ، وَأَعِدْهُ مِنْ
عَذَابِ القَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ

[Аллахуммагъфир ляху вархамху ва аъафихи ваъафу анху ва акрим нузулаху ва вассиъ мадхалаху вагъсильху бильмаи вассальджи вальбарди ва накъихи минальхатаа кама накъъайта ас-савба

¹¹⁴ Саляват – мольба о благословении Пророка (с.а.с.) «Аллахумма салли» и «Аллахумма барик».

аль-абьяда минадданас ва абдильху даран мин дарихи ва ахлан хайран мин ахлихи ва завджан хайран мин завджихи ва адхильху аль-джанната ва аъизху мин азабиль-къабр ва мин азабиннар]¹¹⁵.

После четвертого *такбира* дается приветствие, согласно преданию от Имамы ибн Сахль о том, что один из сподвижников Пророка сообщил ему о том, что *сунной саят-уль-Джаназа является то, когда имам сделал такбир, прочитал про себя аль-Фатиху после первого такбира, затем прочитал мольбу о благословении Пророка (с.а.с.) и искренно прочитал мольбу саят-уль-Джаназа в такбирах. Затем ничего не читал после них, а лишь давал приветствие про себя.* После совершения саят-уль-Джаназа следует неотложно похоронить его, не ожидая прибытия кого-нибудь, за исключением опекуна. В случае отсутствия угрозы разложения усопшего разрешается дожидаться только опекуна.

Если кто-либо из мусульман погиб на джихаде против безбожников по каким-либо причинам войны до окончания битвы, то он является шахидом. Он не обмывается и не совершается за ним *саят-уль-Джаназа*, согласно преданию Джабира о том, что *Посланник Аллаха (с.а.с.) приказал похоронить погибших в бою при Ухуде мусульман в своей крови, и не совершать за ними саят-уль-Джаназа и не обмывать их.* Если же мусульманин был поранен в бою и умер после окончания боя, то он обмывается и совершается по нему намаз.

Суджуд-ус-Сахв¹¹⁶

Если молящийся пропустил *рак`ат* в намазе, затем вспомнил, будучи еще в намазе, то ему следует восполнить это и совершить суджуд-ус-Сахв. Если он впал в сомнение по поводу того,

¹¹⁵ Перевод: «Аллах прости его (её) и смилуйся над ним (ней), сжался над ним (ней) и прояви милосердие к нему (ней). Посели его (её) в благом приюте. Распори врата пред ним (ней). Омой его (её) снежной водой и льдом. Очисти его (её) от грехов, подобно тому, как очищаешь белоснежную одежду от грязи. Дай ему (ей) лучший приют, чем то, что он (она) имел(а). Надели его (её) близкими лучшими, чем те, что были у него (неё). Одарил его (её) супругой (ом) лучшей (им), чем земной(ая) супруг(а). Введи его (её) в рай и убереги его (её) от мучения в могиле и от мук Ада».

¹¹⁶ Суджуд-ус-Сахв – земной поклон за оплошность.

совершил ли он один *рак`ат*, два, три или четыре, то следует взять наименьшее количество, и совершить то, что осталось, сделав в конце намаза *суджуд-ус-Сахв*. Если он уже вышел из намаза и вспомнил о том, что пропустил один, два или три *рак`ата*, или поясной или земной поклон, или что-то из основных составляющих частей намаза, кроме намерения и *такбират-уль-ихрам*, то рассматриваются случаи. Если он вспомнил это до длительного разрыва, то должен вернуться к намазу и восполнить пропущенное и сделать *суджуд-ус-Сахв*. Если вспомнил после длительного разрыва, то должен совершить намаз заново, согласно преданию от Абу Хурайры, который сказал: «Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал один из намазов, либо аз-Зухр, либо аль-Аср, и дал приветствие после двух *рак`атов*, затем опять вернулся в нишу мечеть и остановился в ней. Вскоре люди вышли, и встал Зуль-Ядайн и сказал: «Посланник Аллаха! Ты сократил намаз или забыл?» Пророк посмотрел направо и налево, затем сказал: «Что говорит Зуль-Ядайн?». Ему сказали: «Он сказал правду, что ты совершил только два *рак`ата*». Он встал и совершил два остальных *рак`ата*, и дал приветствие, затем произнес такбир и совершил земной поклон, затем сделал такбир и поднялся. Затем вновь сделал такбир и совершил земной поклон, затем сделал такбир и поднялся». Абу Саид аль-Худрий передал то, что Пророк (с.а.с.) сказал: «Если кто-то из вас сомневался в намазе, то пусть отбросит сомнения и прояснит ясность. Если смог прояснить полностью, пусть совершит два земных поклона. Если его намаз был полным, то этот *рак`ат* и два земных поклона будут, как нафиля для него. Если же намаз был неполным, то этот *рак`ат* восполнит его намаз, а два земных поклона понизят нос шайтана». Передал Ибрахим ан-Нахийл от Улькама ибн Масуда о том, что однажды Посланник Аллаха (с.а.с.), совершая намаз, добавил или убавил что-то. После приветствия по окончании намаза, ему сказали: «Посланник Аллаха, ты забыл что-то в намазе?». Он обратился с вопросом: «Как это?». Они рассказали ему, как он совершил намаз. Затем он согнул ноги, направился в сторону Кыблы, сделал два земных поклона, дал приветствие, затем, обратившись к нам лицом, сказал: «В намазе может произойти то, о чем я вам поведал. Однако я человек, забывающий,

как и вы, и если я забыл, то напомните мне. Если же кто-то из вас впал в предположение во время намаза, пусть прояснит точность и восполнит упущенное, совершив за этим два земных поклона». Это, что касается того, если молящийся пропустил в намазе какую-нибудь составную часть и вспомнил это во время или после намаза. Что же касается внезапных сомнений после намаза относительно пропуска чего-либо, то он не обязан восполнять что-либо. Поскольку в основе он исходит из того, что совершил намаз в целом, чему не вредит внезапное сомнение. Если же он оставил какое-либо обязательное действие по оплошности и вспомнил в ходе намаза или засомневался в оставлении этого, будучи в намазе, то все совершенное будет считаться недействительным, пока не восполнит то, что было пропущено. Например, если он забыл совершить земной поклон первого *рак`ата*, затем вспомнил об этом во втором *рак`ате*, то ему следует немедленно совершить земной поклон, и лишь после этого приступить ко второму *рак`ату*. Поскольку последовательность действий в намазе выступает обязательным. Все действия не будут действительными, пока не будут восполнены в надлежащем порядке. Если же он вспомнил об этом в третьем *рак`ате*, это равносильно невыполнению первого *рак`ата*, который он должен будет восполнить в конце. В обоих случаях желательно совершить *суджуд-ус-Сахв*. Все это относительно невыполнения одного из обязательных действий, т.е. составных частей намаза.

Что касается оставления рекомендуемых действий, то восполнять их не обязательно, даже если вспомнил, будучи в намазе. Если рекомендуемые действия являются внешней конфигурацией намаза, как поднятие рук при пояском поклоне или прославление Аллаха, то за них не совершается земной поклон. Если же ими являются такие рекомендуемые действия, как первое сидение или *дуа-уль-Къунут*, то за них совершается *суджуд-ус-Сахв* по причине не соблюдения сунны, согласно преданию Зияда бин И`ляфа. Он поведал о том, что однажды с ними совершал намаз аль-Мугира бин Шу`ба. После второго *рак`ата* он встал, и мы сказали: «Субханаллах», на что ответил: «Субханаллах» и продолжил. Когда закончил намаз, сделал два земных поклона *суджуд-*

ус-Сахв и сказал: «Я видел то, что Посланник Аллаха (с.а.с.) поступал аналогично тому, как я поступил сейчас».

Суджуд-ус-Сахв является сунной, согласно словам Пророка в хадисе Абу Саида Аль-Худрий «*Был дополнительный рак`ат и два земных поклона*». Суджуд-ус-Сахв совершается перед приветствием, согласно преданию Абдуллаха бин Бухайна о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершал саят-уз-Зухр и должен был присесть. В конце намаза, он сделал два земных поклона с *такбиром* в каждом из них и присел перед тем, как дать приветствие. Люди вслед за ним совершили эти земные поклоны вместо забытого приседания. Также согласно вышеупомянутому хадису Ибрахима ан-Нахийля и преданию Абу Саида аль-Худрий, о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «*Если кто-то из вас сомневался в намазе и не уверен три или четыре рак`ата совершил он, то пусть отбросит сомнения и прояснит ясность, затем совершит два земных поклона перед приветствием*». И согласно хадису Абдуррахмана ибн А`уфа: «*пусть совершит два земных поклона перед приветствием*». Также допускается совершить суджуд-ус-Сахв после приветствия, согласно хадису Зуль-Ядайна по преданию Абу Хурайры: «*Он дал приветствие, затем произнес такбир и совершил земной поклон, затем сделал такбир и поднялся. Затем вновь сделал такбир и совершил земной поклон, затем сделал такбир и поднялся*». И согласно передаче Имрана бин Хусайна: «*Совершил рак`ат, затем дал приветствие, затем совершил два земных поклона*». Передается от Ибн Масуда, что однажды Пророк (с.а.с.) совершил саят-уз-Зухр в пять рак`атов. Ему задали вопрос: «*Было ли добавлено в намаз?*», он спросил: «*А что такое?*». Они сказали: «*Ты совершил пять рак`атов*». Затем он совершил два земных поклона после приветствия.

Суджуд-ут-Тиява

Суджуд-ут-Тиява предписан как для читающего, так и для слушающего мусульманина, согласно следующему преданию Абдуллы ибн Омара: «*Посланник Аллаха (с.а.с.) читал нам Коран и при встрече с указанием на суджуд, делал такбир и совершал земной поклон, и мы, повторяя за ним, совершали земной поклон*». Если

чтец воздержится от земного поклона, то слушающий, не смотря на него, должен совершить его, т.к. указание на земной поклон направлено им обоим. Поэтому ни один из них не имеет право не выполнять земной поклон при невыполнении его другим. Это, если специально слушают Коран. В ином случае, если он услышал чтение Корана мимоходом, не прислушиваясь к нему, как, например, если он, проходя мимо мечети, или находясь в соседней комнате, или будучи занятым чем-либо, услышал чтение Корана, то он не совершает земной поклон чтения, ибо это не считается прослушиванием Корана. Здесь он не несет ответственности обязательности земного поклона за чтение, согласно преданию от Османа и Имрана бин Хусайна : *«Земной поклон на том, кто слушает»* и от Ибн Аббаса: *«Земной поклон на том, кто сидел для этого»*. Суджуд-ут-Тиява является сунной, т.е. рекомендуемым действием, а не обязательным, согласно преданию Зайда бин Сабит о том, *что он зачитал суру «ан Наджм» Посланнику Аллаха (с.а.с.) и никто из нас не совершил земной поклон»*. Всего земных поклонов чтения Корана четырнадцать, согласно передаче Амра ибн Аса о том, *что Посланник Аллаха (с.а.с.) зачитал ему пятнадцать земных поклонов в Коране. Из них три поклона в суре «аль-Муфассал и две в «аль-Хадже»*. Однако земной поклон следует совершать к четырнадцати указаниям суджуд-ут-Тиява. Земной поклон в суре «Сад», на который указывают слова Всевышнего Аллаха:

﴿ فَاسْتَغْفِرَ رَبَّهُ، وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝ ﴾

«... попросил прощения у своего Господа, пал ниц и вернулся» (38:24), относятся к земному поклону благодарности, т.е. суджуд-уш-Шукр, а не к суджуд-ут-Тиява, согласно преданию Абу Саида аль-Худрий о том, *что однажды Посланник Аллаха (с.а.с.) обратился к ним с проповедью, прочитав суру «Сад»*. Дойдя до указания на земной поклон, *мы приготовились совершить поклон. Увидев это, он сказал: «Воистину это прощение Пророку, но коль вы приготовились для поклона»*, он спустился к ним и совершил с ними земной поклон». Передается от Ибн Аббаса о том, *что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершил земной поклон при чте-*

нии суры «Сад», сказав: «Его совершал пророк Дауд (мир ему) в форме раскаянья, а мы совершаем его в форме благодарности». Рекомендуется во время земного поклона упоминать те слова, что приводятся в преданиях от Пророка. Передано от Аиши о том, что Пророк (с.а.с.) во время совершения земного поклона Корана ночью говорил: «Саджада ваджхи лиллязи хъалакъаху, ва шакъка самъаху ва басараху би хавлихи ва къувватихи». Перед началом *суджуд-ут-Тиява* рекомендуется произнести *такбир*, согласно достоверному подтверждению о том, что Пророк (с.а.с.) делал *такбир*, когда шел на поклон и поднимался с него. После подъема с поклона дается приветствие, согласно словам Пророка: «Его вступление – *такбир*, его завершение – *таслим* (приветствие)». *Суджуд-ут-Тиява* – это и есть намаз.

Суджуд-ут-Тиява является сунной, т.е. рекомендуемым действием, совершивший его получает вознаграждение от Аллаха, а воздержавшийся – нет. Если человек услышал указание на поклон, будучи нечистым, без малого омовения и таяммума, то нет необходимости брать омовение или очищаться песком. Потому что этот поклон связан с определенной причиной, при отсутствии которой уходит и время поклона. Как, если молящийся, будучи в намазе, прочитал указание на земной поклон и не совершил его, то после намаза не стоит восполнять его. Решение *суджуд-ут-Тиява*, аналогично решению *нафиля* намаза, нуждается в омовении, прикрытии откровенных мест, направленности в сторону Кыблы и т.п. Потому что в своей действительности этот поклон выступает намазом.

Подтверждением того, что *суджуд-ут-Тиява* выступает намазом, служит то, что слово намаз применяли к земному поклону, т.е. к *суджуд*, и наоборот. Существует множество хадисов, переданных сподвижниками, где намаз или *рак'ат* выражается словом *суджуд*. Передается от Ибн Омара, который сказал: «Я совершил с Посланником Аллаха два *суджуда* (земных поклона) до и после *салят-уз-Зухр*, затем после *салят-уль-Магриб* и после *салят-уль-Иша*». В хадисе подразумевается два *рак'ата*. Хафса дочь Омара передала о том, что Посланник Аллаха (с.а.с.) совершил два лёгких *суджуда* с появлением рассвета. В хадисе речь идет

о двух *рак`атах* намаза. Это свидетельствует о том, что под словом *суджуд* понимали намаз. Подобно тому, как *рак`ат* выражается словом *суджуд*, а среди ученых нет разногласий в том, что *рак`ат* является намазом, так, и слово *суджуд* считается намазом. Поскольку *суджуд* является одной из составляющих частей намаза, который состоит из нескольких *рак`атов*, а следовательно принимает те же решения что и намаз. Как, например, *суджуд-уи-Шукр*, *суджуд-ут-Тиява* и *суджуд-ус-Сахв*. Подобно тому, как намаз имеет определенные причины, как наступление времени для *саят-уз-Зухр*, или установленные шариатом положения для *саят-ут-Тахийят-уль-Масджид*. Также и *суджуд* имеет определенные причины, как оплошность в намазе для *суджуд-ус-Сахв* и свершение добра или минувшее бедствие для *суджуд-уи-Шукр*, или чтение аята, в котором есть указание на земной поклон, для *суджуд-ут-Тиява*. *Суджуд-ус-Сахв* не является составной частью намаза, без всяких разногласий, а напротив выправляющим намаз действием. Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал: «... если чей-то намаз был неполным, то *рак`ат* восполнит его, а два земных поклона сломят гордость шайтана». Условием *суджуд-ус-Сахв* является омовение, согласно словам Пророка (с.а.с.): «Аллах не примет намаз того, кто не очистился». Поэтому его можно назвать намазом. Также очищение служит условием для *суджуд-ут-Тиява* и *суджуд-уи-Шукр*, т.к. они подобно *суджуд-ус-Сахв* входят в число обрядов поклонения *безрак`атного* намаза. Что требуется для *суджуд-ус-Сахв*, как для земного поклона, то в целом требуется для *суджуд-ут-Тиява*. Это отнюдь не с точки зрения проведения аналогии, т.е. *аль-Къыяса*, ибо это недопустимо в обрядах поклонения, напротив, - с точки зрения разновидности земного поклона. Условием же земного поклона *суджуд-ут-Тиява* является очищение, на том основании, что это земной поклон, т.е. *суджуд*, а не на основании его причинности, т.е. причиной может быть и прослушивание, которое не требует очищения. Таким образом, поясняется, что *суджуд-ут-Тиява* считается намазом и обуславливается условиями намаза.

Что касается того, что аль-Бухари в своем сборнике достоверных хадисов упомянул слова: «Глава: Земной поклон мусуль-

ман с язычниками, при том, что язычники не были обмытыми, и земной поклон сына Омара без омовения». То это не является доказательством дозволения совершения *суджуд-ут-Тилява* без омовения. Потому что аль-Бухари упомянул это со словом «глава», т.е. как заголовок, и не привел цепочки передачи этих слов. Все, что упоминает аль-Бухари в своей книге как заголовок, не считается хадисом, переданным им, и не служит аргументом, аналогично шариатскому тексту, а выступает субъективным мнением аль-Бухари.

Что касается другого предания, в котором повествуется о том, что сын Омара совершил *суджуд-ут-Тилява* без омовения, то в цепочке этого предания упоминается неизвестный передатчик. Передал Ибн Абу Шайба по пути Абида ибн Хасана от человека, представившегося Саидом ибн Джабира о том, что Ибн Омар спускался со скакуна, проливал воду, затем садился и совершал земной поклон, без омовения». Общепринято, что предание неизвестного передатчика не принимается. К тому же в первоначальном предании это сообщение повествуется без упоминания слова «без», т.е. там передается, что он совершил земной поклон с омовением. Таким образом, поясняется, что сын Омара не совершал земной поклон без омовения. Также предание о том, что сын Омара совершал земной поклон без омовения, противоречит его словам об обязательности омовения для *суджуд-ут-Тилява*. Передал аль-Байхаки с достоверной цепочкой от ал-Ляйса от Нафиа от сына Омара, о том, что последний сказал: «человек не может совершать земной поклон, будучи нечистым». Также сам сын Омара считал *суджуд-ут-Тилява* намазом и говорил, что нежелательно его совершать во времена нежелательного совершения намаза. Передается, что однажды спросили сына Омара о том, кто прочитал в Коране аят, указывающий на земной поклон, после рассвета и после *Асра*. Совершать ли ему земной поклон или нет? Он сказал: «Нет».

Это относительно передачи этого сообщения, что касается приведения его в качестве довода, то действия и слова сына Омара не являются шариатскими доказательствами. Это лишь шариатское мнение муджтахидов. Поскольку выводы сподвижников,

т.е. *мазхаб-ус-сахабий*, не является шариатским доказательством.

Что же касается следующей передачи аль-Бухари: рассказал Мусаддид, которому рассказал Абдульварис, которому рассказал Айюб от Акрама от Ибн Аббаса, о том, что Пророк (с.а.с.) сделал земной поклон в суре «ан-Наджм» и с ним поклонились мусульмане, язычники, джинны и люди». То, этот хадис отвергается по значению, несмотря на то, что его приводит аль-Бухари. Причинами тому явились следующие аспекты:

Первый: Он противоречит категорическому кораническому тексту. Коран сообщает нам, что для *мушриков* обременительно и ненавистно, то, к чему призывал их Посланник Аллаха (с.а.с.). Всевышний Аллах говорит:

﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾

«Тяжко для многобожников то, к чему ты их призываешь» (42:13), а хадис говорит, что они совершили земной поклон, когда услышали Коран. Их поклон противоречит тому, что для них ненавистно было, то к чему призывал их Посланник. Всевышний Аллах сообщает нам, что когда им читают Коран, они не падают ниц. Аллах сказал:

﴿ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴾

«и не падают ниц, когда им читают Коран?» (84:21).

А хадис говорит, что они пали ниц, когда им читали Коран. В Коране сообщается, что они питают отвращение к поклонению Аллаху. Аллах сказал:

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا

﴿ وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾

«Когда им говорят: «Падайте ниц перед Милостивым!» – они говорят: «Что такое Милостивый? Неужели мы будем падать ниц перед тем, кому ты нам приказываешь?». Это приумножает их отвращение» (25:60).

А хадис говорит, что когда читали Коран, они пали ниц. Таково противоречие между хадисом и ясным текстом Корана.

Второй: Абдуллах ибн Аббас, о котором говорится в передаче этого хадиса, был в то время, к которому относят этот случай с Посланником, а это до второго переселения в Эфиопию, в начале пророчества в Мекке, тогда он был маленьким, предположительно был младенцем. Поэтому когда произошел этот случай Ибн Аббас не мог там присутствовать вообще. Толкователи этого хадиса говорят Ибн Аббас категорично не мог присутствовать при этом событии. Поэтому хадис противоречит реальности случая и трудно предположить произошедшее. Здесь нельзя сказать, что Ибн Аббас передал от Пророка (с.а.с.), который возможно сообщил ему это устно или через посредника, ибо Ибн Аббас не передал, что Посланник (с.а.с.) сказал, а передал как будто он присутствовал при этом и сказал: *«что Пророк (с.а.с.) сделал земной поклон в суре «ан-Наджм» и с ним поклонились мусульмане, язычники»*. Поэтому этот хадис нельзя приводить в качестве доказательства. Таким образом, опровергается дозволение суджуд-ут-Тиява без омовения и подтверждается обязательность очищения для него, т.к. это намаз.

Суджуд-уш-Шукр¹¹⁷

Рекомендуется тому, у кого произошло что-то хорошее или он освободился от чего-либо плохого, совершить земной поклон в благодарность Аллаху. Передается от Абу Бакра, *что когда Пророку (с.а.с.) приходило радостное повеление или благая весть, он падал ниц в благодарность Аллаху*. В предании Ахмада сообщается, что Абу Бакр видел, как к Пророку (с.а.с.) пришёл вестник с вестью о победе его войска над его врагами. В это время он находился в доме Аиши. Приподнявшись, он совершил долгий земной поклон. Затем он поднял голову и, направившись в сторону своей комнаты, вошел туда и повернулся в сторону Кыблы». Постановление суджуд-уш-Шукр в своих условиях и по форме аналогично постановлению суджуд-ут-Тиява вне намаза.

¹¹⁷ Суджуд-уш-Шукр – земной поклон благодарности.

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	3
ТАХАРА	5
Пригодность воды, или какую воду можно использовать для очищения	6
Условия порчи воды наджасом	6
Использованная вода	7
Слюнные выделения животных	8
Очищение	9
Малое омовение	10
Обтирание покрытий ног (<i>хуффайн</i>)	16
Обтирание земель (<i>таяммум</i>)	17
Нарушения малого омовения	22
Полное омовение (<i>Гусуль</i>)	29
Виды нечистот (<i>Наджас</i>)	32
Устранение наджаса	34
НАМАЗ (САЛЯТ)	37
Время намазов	39
Описания намаза	46
Количество <i>рак`атов</i> намаза	67
Нарушение намаза	72
Нежелательные действия в намазе	73
Время, нежелательное для выполнения намаза	74
Коллективный намаз	76
Каждый мусульманин может быть имамом для намаза	84
Сокращение намаза	89
Совмещение намазов	93
Восполнение намаза	99
Намаз больного	104
Саят-уль-Джума	105
Саят-уль-Иъд	113
Саят-уль-Джаназа	114
Суджуд-ус-Сахв	117
Суджуд-ут-Тиява	120
Суджуд-уш-Шукр	126

Для заметок
