

**ПРОГРАММА
ХИЗБ УТ-ТАХРИР
в преобразовании**

IBN: AN/194902.0612

Книга переведена с арабского языка

Важно!

Следует помнить, что Коран является действительным только на языке оригинала — арабском. Так как не существует возможности идеально точно перевести текст Корана на другие языки, в данной книге приводятся переводы смыслов, которые являются лишь приближёнными значениями оригинального арабского текста Корана.

Первое издание: джумада аль-уля 1410 х. (декабрь 1989 г.)

Второе издание (утверждённое): шавваль 1430 х. (октябрь 2009 г.)

Хизб ут-Тахрир

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ^ط
وَسُبْحَانَ اللَّهِ ۖ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾

«Скажи: «Таков мой путь. Я и мои последователи призываем к Аллаху согласно убеждению. Пречист Аллах, и я не являюсь одним из многобожников» (12:108).

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ
بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۗ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

«Таков Мой прямой путь. Следуйте по нему и не следуйте другими путями, поскольку они собьют вас с Его пути. Он заповедал вам это, — быть может, вы устрашитесь» (6:153).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Хвала Аллаху — Господу миров, мир и благословение господину посланников, имаму богобоязненных, а также его семье, сподвижникам, тем, кто понёс его призыв, придерживался его метода, шёл по его стопам, сделал исламскую акыду (мировоззрение) основой для своей идеи (фикры), сделал халяль и харам своими критериями, а законы Шариата — штурманом для своих дел, контролёром своих слов.

Установление Халифата — первостепенная задача мусульман всего мира

Важнейшей задачей мусульман всего мира является возвращение к власти законов Аллаха. Это достигается путём установления Халифата и избрания халифа, которому присягают мусульмане. Присяга мусульман даётся халифу, чтобы:

- он правил на основе Корана и Сунны,
- уничтожил господствующие режимы неверия на землях мусульман,
- установил на их руинах законы Ислама, тем самым преобразовав мусульманские страны в Дар уль-Ислям (территорию, где правят законы Ислама),
- преобразовал существующие там общества в одно исламское общество,
- распространил Ислам в качестве послания всему остальному миру путём призыва и джихада.

После выявления корня проблемы определяется цель, для осуществления которой носители исламского призыва обязаны (ваджиб) действовать джамаатами, сплочениями, партиями. Отсюда определяется и метод (тарикат), которому все они должны будут последовать ради достижения намеченной цели.

Для понимания вышесказанного необходимо осознавать реалии и положение самих мусульман, мусульманских стран, территорий, мусульманских обществ и познать законы Шариата, связанные с этим вопросом:

1) Современное состояние мусульман говорит о доминировании в них некой смеси идей и чувств из Ислама, капитализма, социализма, национализма, патриотизма, регионализма, приверженности к той или иной этноконфессиональной (мазхабия, таифия) группе.

2) Положение мусульманских стран, в частности — арабских, заключается в том, что они управляются режимами неверия и его законами. Отчасти в них присутствует ряд шариатских законов

в виде бракоразводных норм, содержания семьи (алименты), наследства, опекуинства, должного отношения детей к родителям. Для этих законов были созданы даже отдельные так называемые «шариатские суды». В ряде других мусульманских странах, таких как КСА и Иран, в государственных судах также претворяется часть шариатских законов.

3) Территории, на которых проживают мусульмане сегодня, представляют собой Дар уль-куфр, но никак не Дар уль-Ислям. Для понимания этого необходимо познать, что означают термины Дар уль-Ислям и Дар уль-куфр в Шариате.

Дар уль-Ислям в терминологии Шариата — это территория, где правят законы Ислама, где внутренняя и внешняя безопасность обеспечивается Исламом, т.е. властью мусульман, при том, что большую часть населения могут составлять немусульмане. Дар уль-куфр — это территория, где правят законы неверия, где внутренняя и внешняя безопасность обеспечивается не Исламом, т.е. не властью мусульман, даже если речь идёт о мусульманском населении в подавляющем большинстве.

Какая из территорий считается Дар уль-Ислям, а какая — Дар уль-куфр, определяется не странами или населением, а законами и тем, кто обеспечивает безопасность. Если главенствующие законы на той или иной территории будут исламскими, а безопасность будет обеспечиваться мусульманами, то это — Дар уль-Ислям. Если же главенствующие законы будут неисламскими, а безопасность будут обеспечивать неверные, то это — Дар уль-куфр, или, по-другому, Дар уль-харб. Основанием всему этому служит хадис Сулеймана ибн Бурайды, в котором говорится:

أَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُسْلِمِينَ وَأَخْزِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ أَنْ عَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ

«Призови их к Исламу, и если они согласятся, то прими это от них. Затем призови их переселиться из своих территорий на территории мусульман, известив их о том, что если они сделают это, то будут иметь такие же права и обязанности, как мухаджир» (Муслим). Смысл хадиса в том, что, если принявшие

Ислам не переселяется, тогда они будут лишены того, чем обладают мухаджир, проживающие в Дар уль-Ислям. Хадис показывает разницу между законами, действующими среди тех, кто переехал на территорию мухаджиров, и среди тех, кто этого не сделал. Территория мухаджиров во времена Посланника (с.а.с.) имела статус Дар уль-Ислям, а всё остальное считалось Дар уль-куфром.

Отсюда и были выведенные такие термины, как «Дар уль-Ислям» и «Дар уль-куфр» (Дар уль-харб). Ведь когда происходит присоединение слова «Дар» (территория) к словам «Ислям», «куфр» или «харб» — это означает присоединение территории к правлению и власти.

Отсюда становится ясным, что слово «Дар» нужно воспринимать как термин, где принадлежность власти определяется сообразно с тем словом, в сочетании с которым оно приводится: «Ислям», «куфр» или «харб». Однако власть возникает там, где существует два элемента (условия):

1. Забота об интересах людей, которая осуществляется на основе определённых законов.
2. Наличие силы, которая защищает население и приводит в исполнение законы, т.е. обеспечивает безопасность.

Отсюда должна стать понятной причина, почему эти два пункта выступают условиями.

Доказательством необходимости претворения законов Ислама являются:

— Слова Всевышнего:

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

«Те же, которые не правят в соответствии с тем, что ниспослал Аллах, являются неверующими» (5:44).

— Хадис Авфа ибн Малика о плохих правителях: *«Спросили Посланника (с.а.с.):*

يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا نُنَازِلُهُمْ بِالسَّيْفِ؟

«О Посланник Аллаха, разве мы не будем в таком случае бороться против них?». На что он (с.а.с.) ответил следующее:

لَا، مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ

«Нет, до тех пор, пока они будут совершать среди вас намаз» (Муслим).

— Хадис Убады ибн Самита о присяге:

وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ

«Мы не станем пытаться лишить власти тех, кому она будет принадлежать по праву». (Далее Посланник (с.а.с.) сказал:) **«Если только не увидите проявлений открытого неверия, на которое у вас есть от Аллаха категоричный довод (бурхан)»** (Бухари). В версии ат-Табарани говорится «كُفْرًا صَرَّاحًا» (явное неверие). Упомянутые хадисы указывают на ваджиб поднять меч против правителя, если тот правит не на основе Ислама. Таким образом, упомянутые выше тексты являются доказательством на претворение Ислама как одного из условий, чтобы территория считалась Дар уль-Ислам, а иначе становится ваджибом сражаться против правителя.

Что касается смысла безопасности, то безопасность должна обеспечиваться Исламом, т.е. властью мусульман. Доказательством этому служат слова Всевышнего:

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا

«Аллах не откроет неверующим пути против верующих» (4:141), из которых понимается, что запрещено неверным обладать властью над верующими, т.к. предоставление власти неверным лишает Ислам возможности обеспечивать безопасность мусульман.

Посланник Аллаха (с.а.с.) приказывал совершать военные походы против каждой страны, которая не подчинялась власти мусульман. Также он (с.а.с.) лично сражался с их населением, при этом не важно, кем они были — мусульманами или нет. Доказательством служит запрет Пророка (с.а.с.) нападать в случае, когда на данной территории проживали мусульмане. Передаётся от Анаса:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا قَوْمًا لَمْ يُغْرَ حَتَّى يُصْبِحَ فَإِنْ سَمِعَ
أَدَانًا أَمْسَكَ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَدَانًا أَغَارَ بَعْدَ مَا يُصْبِحُ

«Если Посланник Аллаха (с.а.с.) выходил в военный поход против какого-нибудь народа, он не напал, пока не наступало утро. Если он слышал азан (призыв к намазу), то воздерживался от нападения. Если не слышал азан, то начинал бой с наступлением утра» (Бухари). Также передаётся от Ибн Исама аль-Музани: **«Когда Пророк (с.а.с.) посылал отряд, то говорил им:**

إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا، أَوْ سَمِعْتُمْ مُنَادِيًا، فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا

«Если увидите мечеть или услышите призывающего (к намазу), то ни с кем из них не вступайте в сражение» (Ахмад). Да, азан и мечеть являются признаками Ислама, однако это не говорит, что страны, где проживают мусульмане, не могут быть завоёваны, т.к. война с этими странами — это война с Дар уль-харб, т.е. с Дар уль-куфр. Причина этого заключается в том, что наличие в них признаков Ислама ещё не говорит о том, что безопасность в них обеспечивается властью Посланника (с.а.с.), т.е. властью Ислама. Именно поэтому такие страны будут считаться Дар уль-харб и будут завоёвываться так же, как любая другая территория Дар уль-харб, дабы они вошли в состав Дар уль-Ислям.

Отсюда понятно, что на сегодняшний день ни одна из мусульманских стран не соответствует условию «правление Ислама», даже если в своём большинстве безопасность мусульманских стран обеспечивается самими мусульманами и их властью. Поэтому они не считаются Дар уль-Ислям, несмотря на то, что это мусульманские страны и их население — мусульмане. Ведь сущность территории определяют законы и безопасность, но никак не страна и её население.

4) Что касается обществ, проживающих в мусульманских странах сегодня, то они — неисламские. Причина этого заключается в том, что общество состоит из индивидов, идей, чувств и системы законов, а не только из индивидов. Ведь сказать, что общество исламское с учётом лишь населения будет неправильным.

Общество — это собрание людей, между которыми присутствуют постоянные связи. Если же этих связей не наблюдается, то индивиды образуют лишь группу людей, но никак не общество.

Например, к обществу нельзя отнести людей, путешествующих на одном корабле, перелетающих на одном самолёте, или всех тех, кто находится в одном караване.

Ведь чтобы между людьми появились постоянные связи, необходимо способствовать возникновению в их среде единству идей, чувств и системы законов. Если не будет этого единства в данных трёх позициях, то не появятся постоянные связи между людьми, и, следовательно, они не станут обществом.

Отсюда понимается, что общество состоит из индивидов, идей, чувств и системы законов. Согласно этим составляющим образуется общество. Различие же обществ между собой напрямую зависит от различия идей, чувств и систем законов.

Сегодня над обществом в мусульманских странах главенствует некая смесь идей, чувств и систем законов при том, что большую часть этого общества составляют мусульмане. Поэтому неудивительно наблюдать, как среди мусульман присутствуют расхождения, более того, противоречия в идеях и чувствах. Можно наблюдать, как мусульмане стремятся к Исламу, но при этом могут соглашаться с правителем из числа неверных и молчать о претворяемых над ними законах. Можно видеть настроения жажды вернуться к Исламу, но при этом они продолжают крепко держаться за национализм, регионализм, этноконфессиональную сторону (мазхабия, таифия). Можно видеть, как мусульмане считают Америку, Англию, Россию своим врагом, но при этом они могут просить помощи у этих стран, проявлять дружелюбие к ним, стремиться к тому, чтобы именно они решили их проблемы. Можно видеть, как они верят в Ислам, но при этом призывают к демократии, свободам, господству народа, социализму и т.п. идеям неверия. Можно видеть, как они верят в то, что мусульмане — братья, но при этом будут яро выступать за национализм и принадлежность к той или иной стране. Например, арабы находятся в эйфории от своего арабского происхождения, турки — от своего турецкого, персы — от своего персидского, иракцы гордятся Ираком, сирийцы — Сирией, египтяне — Египтом и т.д. И это при том, что всё вышеперечисленное идёт вразрез с законами Ислама.

Что уж говорить о системах правления, экономики, образования, внешней политики и светских законах, которые претворяются над мусульманами во всех мусульманских странах, ведь все они являются системами и законами неверия. Именно эти системы и законы делают общество в мусульманских странах неисламским.

Из всего вышесказанного совершенно очевидно, что мусульмане во всех мусульманских странах проживают в неисламском обществе, и это несмотря на то, что они являются мусульманами. В связи с этим мусульманские страны сегодня не являются Дар уль-Ислям.

Также очевиден тот факт, что после разрушения Халифата и отдаление Ислама от жизни, общества и государства на сегодняшний день судьбоносной проблемой мусульман стало возвращение законов Ислама к жизни путём установления Халифата и избрания халифа. Ведь халифу мусульмане присягают:

- на послушание и подчинение;
- на то, что он будет претворять над ними Книгу Аллаха и Сунну Его Посланника (с.а.с.);
- на то, что он упразднит законы неверия и его режимы, установив на их месте системы Ислама и его законы;
- на то, что он преобразует мусульманские страны в Дар уль-Ислям, а их общество — в исламское общество;
- на то, что он объединит страны мусульман в одно государство Халифат;
- на то, что он понесёт Ислам как послание всему миру через призыв и джихад.

5) Что касается шариатских законов, связанных с судьбоносной проблемой мусульман, то к ним относятся те, которые требуют от мусульман практиковать все без исключения законы в Исламе и претворять их в жизни, обществе и государстве. Всевышний сказал:

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَىٰ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ

الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾

«Добыча, которую Аллах вернул Своему Посланнику от жителей селений, принадлежит Аллаху, Посланнику, родственникам Пророка, сиротам, бедным и путникам, дабы не досталась она богатым среди вас. Берите же то, что дал вам Посланник, и сторонитесь того, что он запретил вам. Бойтесь Аллаха, ведь Аллах суров в наказании» (59:7). Используемая в аяте частица «مَا» приводится в общем значении, которая говорит об обязательности принимать всё то, с чем пришёл Посланник (с.а.с.), и обязательности воздерживаться от всего того, что он (с.а.с.) запретил.

وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرُهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ

«Суди между ними согласно тому, что ниспослал Аллах, не потакай их желаниям и остерегайся их, дабы они не отвратили тебя от части того, что ниспослал тебе Аллах» (5:49). Данное веление, направленное в адрес Посланника (с.а.с.) и мусульман, указывает на обязательность править всем тем, что было ниспослано от Аллаха. На это значение указывает частица «مَا», которая является частицей общего значения, поэтому аят охватывает все Божественные законы.

وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

«Те же, которые не принимают решений в соответствии с тем, что ниспослал Аллах, являются неверующими» (5:44). Здесь же речь идёт о том, что люди, правящие не на основе законов Аллаха, являются неверными. На это указывает частица «مَا», которая охватывает всё, что было ниспослано от Всевышнего.

Из приведённых аятов становится понятным, что правление на основе ниспосланного Аллахом является ваджибом. А так как данное положение отсутствует в мусульманских странах сегодня, то вопрос возвращения Ислама в жизнь, общество и государство становится судьбоносной проблемой для всех мусульман.

6) Что касается обязательных мер, которые Ислам предписал предпринять мусульманам в отношении судьбоносной проблемы, то они являются вопросом жизни и смерти для мусульман. Передаётся от Уммы Саяяма, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

سَتَكُونُ أُمَرَاءَ فَتَعْرِفُونَ وَتُنَكِرُونَ، فَمَنْ عَرَفَ بَرِيءًا، وَمَنْ أَنْكَرَ سَلِيمًا، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ. قَالُوا: أَفَلَا نُفَاتِلُهُمْ؟ قَالَ: لَا، مَا صَلَّوْا

«В скором будущем будут такие правители, (деяния) которых вы будете одобрять и ненавидеть. Кто из вас будет признавать (их деяния порочными), тот будет чист. Кто из вас будет ненавидеть (их порочные деяния), тот сохранит себя. Однако это не коснётся тех, кто согласился (с их порочными деяниями) и последует за ними». Люди спросили: **«В таком случае разве нам не нужно начать сражение против них?».** На что он (с.а.с.) сказал: **«Нет, до тех пор, пока они совершают намаз»** (Муслим).

Передаётся от Убада ибн ас-Самита:

دَعَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَنَاهُ، فَقَالَ فِيمَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشِطِنَا وَمَكْرَهِنَا وَعُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَأَثَرَةٍ عَلَيْنَا، وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ

«Однажды Пророк (с.а.с.) позвал нас к себе, и мы дали ему присягу. Он заключил с нами договор в том, что мы будем слушаться и повиноваться, рады мы тому будем или нет, в тягость ли нам это будет или нет, даже если мы лишимся своих прав, мы не станем оспаривать власть тех, кому она будет принадлежать. Если только не увидим проявлений открытого неверия, на которое у нас есть от Аллаха категоричный довод (бурхан)» (Бухари). В версии ат-Табарани говорится **«كُفْرًا صُرَاحًا»** (явное неверие).

Относительно фразы **«совершить среди вас намаз»**, упомянутой в хадисе Ауфа ибн Малика, подразумевается правление на основе законов Ислама. Такого рода выражения используются в арабском языке, когда говорящий хочет всё целое назвать его отдельной частью. Данный способ изложения называется «киная» (замена слов по смежности, т.е. использование части вместо целого). Что касается выражения **«كُفْرًا بَوَاحًا»** (открытое неверие) в

хадисе Убады ибн ас-Самита, то оно указывает на явное неверие в действия правителя, т.е. указывает на правление на основе законов неверия.

Смысл двух хадисов (Ауфа ибн Малика и Убады ибн ас-Самита) заключается в том, что мы должны сражаться против правителей с оружием в руках, если те будут осуществлять правление не на основе Ислама и не станут проявлять его обряды. Сражаться с ними означает воевать против них, чтобы отдалить их от власти и вернуть на их место правление Ислама.

Из вышеприведённых доказательств становится ясно, что к судьбоносной проблеме мусульман относятся: правление на основе Ислама и отказ от правления на основе неверия. Это те вопросы, которые мусульмане обязаны воспринимать как судьбоносные — вопрос жизни и смерти.

Создание неполитических сплочений не ведёт к осуществлению фарда — установлению Халифата

Смысл выражения *«возобновление исламского образа жизни»* заключается в том, что мусульмане должны вернуться к исполнению всех законов Ислама, будь то законы:

- акыды (мировоззрения),
- обрядов поклонения,
- нравственности,
- взаимоотношений,
- системы правления,
- экономики,
- социальной системы,
- образования,
- внешней политики (взаимоотношения с народами, нациями и государствами),
- преобразования мусульманских стран в Дар уль-Ислям,
- преобразования общества в мусульманских странах в исламское общество.

Возобновление исламского образа жизни станет возможным лишь с установлением Халифата и избранием халифа, которому мусульмане присягнут на послушание и подчинение.

Деятельность по возобновлению исламского образа жизни станет результативной, если будет коллективной. Такая деятельность не должна быть индивидуальной, т.к. при индивидуальной деятельности не достигаются требуемые цели. Причина этого заключается в том, что какими бы ни были умственные способности и возвышенные идеи у индивида, в одиночку он не способен достичь требуемой цели. Поэтому он должен проводить деятельность вместе с группой. **В связи с чем и было сказано, что деятельность по установлению Халифата и возвращению правления Ислама должна быть коллективной и только, т.е. она должна проводиться вместе со сплочением, партией или группой.**

Данная коллективная деятельность должна быть исключительно политической, т.к. установление Халифата, избрание халифа, правление на основе законов Аллаха являются политическими действиями. Данная деятельность будет результативной только в том случае, если будет политической.

Сплочения, не занимающиеся политической деятельностью, не имеют какой-либо связи с решением судьбоносной проблемы мусульман. В связи с чем становится невозможным осуществление цели, ради которой должны действовать мусульмане. Этой целью является установление Халифата и возвращение правления на основе законов Аллаха.

К сплочениям, не занимающимся политической деятельностью, относятся:

а) Сплочения, занимающиеся благотворительной деятельностью

Такие сплочения занимаются возведением школ, больниц, оказанием помощи бедным, сиротам, нуждающимся. Да, Ислам побуждает к подобным делам, но нужно понимать, что такая

деятельность не имеет какой-либо связи с решением судьбоносной проблемы мусульман. Поэтому она не приведёт к требуемой цели. Более того, ограничение только лишь благотворительностью отдаляет эти сплочения от установленного ваджиба, а именно — возобновления правления на основе законов Аллаха.

Кроме того, занятие благотворительной деятельностью на постоянной основе относится к заботе о делах граждан, а это уже обязанность государства, но никак не индивидов или групп.

Что же касается разовой благотворительной помощи не на постоянной основе, то она не связана с решением проблем общества, и она узаконена Шариатом, к чему в том числе побуждает ряд шариатских постановлений. Всё же, как было отмечено выше, в целом занятие благотворительностью находится в стороне от решения судьбоносной проблемы мусульман.

б) Сплочения, занятые призывом к обрядам поклонения и соблюдению желательных действий (сунны)

Призыв к исполнению обрядов поклонения и соблюдению желательных Шариатом действий (сунны) является призывом лишь к части Ислама. Так как это лишь часть законов Ислама и часть того блага, призыв к которому возложен на мусульман. Всевышний сказал:

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ

«Пусть среди вас будет группа людей, которые будут призывать к добру» (3:104). Призыв к исполнению обрядов поклонения и соблюдению желательных действий (сунны) является частью Ислама. Говоря же о призыве, рассматриваемом нами в определённой плоскости, то он должен быть направлен к соблюдению всех законов Ислама, будь то законы акыды (мировоззрение), обрядов поклонения, нравственности, взаимоотношений, системы правления, экономики, социальной системы, образования, внешней политики и т.д. Ограничение призыва лишь обрядами поклонения и исполнением желательных действий (сунны) не имеет связи с судьбоносной проблемой мусульман. Поэтому становится

невозможным осуществление цели, ради которой должны действовать мусульмане.

Занятие подобными вещами приводит к отдалению групп от обязательной деятельности по упразднению законов неверия и возвращению законов Ислама в жизнь, общество и государство.

в) Общества, которые заняты изданием исламских книг, распространением исламской культуры, проповедями и наставлениями

Издание и распространение исламских книг, проповеди и наставления — это важные дела, однако это не метод решения судьбоносной проблемы мусульман, это не метод, который ведёт к установлению Халифата, возвращению Ислама в жизнь, общество и государства.

Если существующие идеи не нести в политической плоскости в качестве руководства для жизни, то они останутся на уровне информации в книгах и головах людей. Сегодня исламская библиотека заполнена десятками тысяч ценных исламских книг, однако она продолжает оставаться безжизненной. Поэтому, если не нести идеи в жизнь политическим образом как руководство для жизни, то они продолжают находиться в безжизненном положении.

Сегодня университеты (аль-Азхар, аз-Зайтуна, ан-Наджаф и т.д.), специализирующиеся на обучении Исламу и его культуре (сакофату), делают это теоретическим и академическим способом, но никак не в практической плоскости. А ведь именно обучение на практике и в деле позволяет претворять Ислам и его просвещение (сакофат) в жизнь. В результате каждый год выпускаются тысячи учёных, однако они подобны «ходячей энциклопедии». Причина этого заключается в том, что происходит изучение Ислама в качестве теории, но никак:

- не для практического применения,
- не для донесения его другим,
- не для воплощения его в жизни, обществе и государстве.

Поэтому нет ничего странного в том, что мы видим, как учёные не берут исламские законы, исламские критерии (халяль и харам) в качестве основы для взгляда на жизнь, для своих дел, для оценки происходящих событий.

Деятельность подобных организаций сосредоточена лишь на изучении хадисов Посланника Аллаха (с.а.с.). Да, данные действия важны, но они не относятся к деятельности ведущих к установлению Халифата и решению судьбоносной проблемы мусульман.

г) Общества и сплочения, которые приказывают одобряемое и запрещают предосудительное

Приказывать одобряемое и запрещать предосудительное относится к тому, что вменил в обязанность мусульманам сам Всевышний Аллах:

وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

«Пусть среди вас будет группа людей, которые будут призывать к добру, повелевать одобряемое и запрещать предосудительное» (3:104). Приказывать одобряемое и запрещать предосудительное является обязательным для мусульман в любом положении действием, т.е. независимо от того, существует исламская государственность или нет, претворяются законы Ислама в правлении и обществе или нет. Приказ одобряемого и запрет предосудительного существовал во времена Посланника (с.а.с.), праведных халифов и тех, кто пришёл после них. Другими словами, данная обязанность остаётся на плечах мусульман до наступления Судного часа.

Да, приказывать одобряемое и запрещать предосудительное является частью деятельности по возобновлению исламского образа жизни, т.к. с правителей требуется отчёт, им приказывается одобряемое и запрещается предосудительное. Однако эта обязанность не является методом в установлении Халифата и в вопросе возвращения Ислама к жизни, в общество и государство. Нужно понимать, что деятельность по возобновлению

исламского образа жизни отличается от деятельности приказывать одобряемое и запрещать предосудительное.

Необходимо обратить внимание на разницу между приказом одобряемого и запретом предосудительного, с одной стороны, и устранением предосудительного — с другой. Причина этого заключается в том, что приказ одобряемого и запрет предосудительного ограничивается лишь словами, а устранение предосудительного не ограничивается только этим, существует так же нужда в государственном устройстве, которое возьмётся за претворение законов Шариата. Поэтому ограничение призыва вопросом приказа к одобряемому и запретом предосудительного без деятельности, направленной на возникновение государственности, не будет тем методом, который ведёт к решению судьбоносной проблемы мусульман. Ведь устранить предосудительное — это задача государства.

Необходимо также подчеркнуть, что действия приказа одобряемого и воспрещать предосудительное не могут быть направлены лишь в адрес обычного населения, только им ограничиваться, напротив, они в первую очередь должны применяться к правителю. Ведь отчёт правителей — важное дело в Исламе. Передаётся от Умму Саямы, что Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал:

إِنَّهُ سَيَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَّةٌ تَعْرِفُونَ وَتُنَكِّرُونَ، فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرِيَ، وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ
سَلِمَ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ

«В скором будущем будут такие Имамы (правители), (деяния) которых вы будете одобрять и ненавидеть. Кто будет ненавидеть (их порочные деяния), тот будет чист. У кого (эти порочные деяния) вызовут отвращение, тот сохранит себя. Однако это не коснётся тех, кто согласился (с их порочными деяниями) и последует за ними...» (Ахмад). Говоря иначе, у кого предосудительное вызовет отвращение, пусть исправит его, кто же не в силах сделать этого — пусть возненавидит его сердцем и тогда он сможет сохранить себя. А кто согласится с предосудительными деяниями правителей, а затем будет совершать их сам, тот не окажется чистым и не сохранит себя. Посланник (с.а.с.) сказал:

سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ فَقَتَلَهُ
«Господином всех шахидов является Хамза ибн Абдуль-Мутталиб, а также человек, который придя к несправедливому правителю, приказал ему что-то или запретил что-то, а тот убил его» (аль-Хахим).

أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ

«Наилучшим джихадом является слово истины перед несправедливым правителем» (ат-Табарани, Ахмад).

Шариат не ограничивается отчётом правителя в Дар уль-Ислям лишь на словах, если вдруг тот проявит открытое неверие, т.е. станет править законами неверия, или будет молчать о беззаконии неверия в своей стране. Например, когда халиф упраздняет законы о наказании:

- за прелюбодеяние,
- за воровство,
- за распитие спиртного,
- за то, что общеизвестно в религии.

При такой ситуации Шариат обязал обнажить свой меч в деле отчёта правителя. Другими словами, необходимо вступить с ним в борьбу, вооружённое противостояние, дабы оспорить законность его власти и принудить его отказаться от правления на основе законов неверия. Если он не отступает от своего, то обнажённый меч против него должен свергнуть его с власти и вернуть главенство законам Шариата. В хадисе от Умму Саямы говорится:

أَفَلَا نُقَاتِلُهُمْ؟ قَالَ: لَا، مَا صَلَّوْا

«...Люди спросили: «В таком случае разве нам не нужно начать сражение против них?». На что он (с.а.с.) ответил: «Нет, до тех пор, пока они совершают намаз» (Муслим). В другой версии говорится:

أَلَا نُقَاتِلُهُمْ؟ قَالَ: لَا، مَا صَلَّوْا

«...Люди спросили: «Разве нам не нужно начать сражение против них?». На что он (с.а.с.) сказал: «Нет, до тех пор, пока они совершают намаз» (Муслим).

В хадисе Авфа ибн Малика приводится: «Спросили Посланника Аллаха (с.а.с.):

يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا نُنَابِذُهُمْ بِالسَّيْفِ؟

«О Посланник Аллаха, разве мы не будем в таком случае бороться против них?». На что он (с.а.с.) ответил следующее:

لَا: مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ

«Нет, до тех пор, пока они будут совершать среди вас намаз» (Муслим). Совершение намаза означает править на основе всех законов Ислама. В арабском языке существует такое применение речи, как упоминание части, желая выразить целое.

В хадисе Убады ибн Самита говорится:

وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ

«...Мы не станем пытаться лишить власти тех, кому она будет принадлежать по праву». Далее Посланник (с.а.с.) сказал: **«Если только не увидите проявлений открытого неверия, на которое у вас есть от Аллаха категоричный довод (бурхан)»** (Бухари). В версии ат-Табарани приходится «كُفْرًا صُرَاحًا» (явное неверие). В версии Ахмада:

مَا لَمْ يَأْمُرُوكَ بِإِثْمٍ بَوَاحًا

«Пока не будут приказывать тебе открытый грех». Все эти хадисы указывают на обязательность обнажить мечи против правителей и сражаться против них, если те проявляют открытое неверие, на которое у нас имеется категоричный довод (бурхан), т.е. когда правитель начинает править законами неверия.

Однако это применимо только к территории Дар уль-Ислям, т.к. хадис Убады ибн Самита гласит:

أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا

«Не увидите проявлений открытого неверия», а в версии ат-Табарани:

إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا صُرَاحًا

«Если только не увидите проявлений явного неверия». То есть увидите явное и открытое неверие, которое ранее не проявлялось.

Другими словами, после того, как в правлении, осуществляемом на основе Ислама, стало проявляться явное и открытое неверие.

Если же приходится говорить о территории Дар уль-куфр, то смещение правителя должно происходить путём поиска помощи у обладателей силы, следуя в этом методу Посланника Аллаха (с.а.с.), чтобы затем установить государство Ислама и претворить его законы.

д) Группы и сплочения, которые ведут призыв к нравственности, чтобы исправилось общество

Призыв к нравственности — это призыв к добру, призывать к которому Аллах обязал мусульман. Однако призыв к нравственности — это снова-таки призыв к части законов Ислама, а ведь призыв должен быть:

- к соблюдению всех законов Шариата без исключения,
- к появлению Ислама в жизни, обществе и государстве.

Призыв к нравственности — это призыв к законам Ислама индивидуального характера, но не призыв к законам, связанным с мусульманской общностью на уровне государства, жизни и общества.

Призыв к нравственности не приведёт к исправлению общества и к возрождению (нажде) Уммы. Причина этого заключается в том, что исправление общества происходит путём исправления идей и чувств, главенствующих в нём, а также систем, которые претворяются в данном обществе, т.е. путём исправления общественных норм (урф амм), главенствующих в нём. Причина этого заключается в том, что общество состоит из индивидов, чувств и системы законов. Поэтому исправление общества происходит через исправление её составных. Другими словами, индивиды общества исправляются путём исправления идей, чувств и системы законов, претворяемых в обществе.

Призыв к нравственности не приводит к возрождению (нажде) Уммы, т.к. к этому ведёт лишь идейный подъём. Взглянув на Европу и Америку, мы находим, что они возродились, однако их возрождение — неправильное. Ведь правильное

возрождение — это идейный подъём на духовной основе. Но, несмотря на возрождение Европы и Америки, их нравственная сторона находится на самом дне. Они лишены нравственных ценностей, они живут как сообщество животных.

Призыв к нравственности не является призывом к решению судьбоносной проблемы мусульман, не является методом в осуществлении цели, достичь которую обязал Аллах:

- установление Халифата,
- возвращение Ислама в жизнь, общество и государство,
- несение Божественного Послания остальному миру через призыв и джихад.

Призыв к нравственности является частью призыва к добру, а если призыв происходит лишь к части законов Ислама, то он не решает проблему мусульман.

Из всего сказанного становится ясным тот факт, что решение судьбоносной проблемы мусульман и достижение поставленной цели обязуют верующих создать политические сплочения, базирующиеся на исламской идее, которые ведут деятельность по установлению Халифата и возвращению правления на основе законов Аллаха.

Именно поэтому был образован Хизб ут-Тахрир, т.к. была понята причина того, в чём заключается проблема мусульман, и понята цель, ради которой должны действовать мусульмане.

Хизб ут-Тахрир возник для установления Халифата

1) Зарождение Хизб ут-Тахрир. Происшествия и сильные потрясения в обществе естественным образом оживили Умму, в результате возникли общие ощущения среди индивидов Уммы. А это, в свою очередь, привело к мыслительному процессу ради изучения причин произошедших потрясений и нахождения избавляющего решения.

Этот мыслительный процесс охватил взгляд на прошлое, настоящее и будущее Уммы, историю возрождения и упадка народов

и наций, всё это сравнивая между собой и расставляя предпочтения, в результате чего было найдено искомое решение от недуга.

Что касается мусульман, то в начале XX века их коснулось сильнейшее потрясение, которое сотрясло и уничтожило Исламское Государство, раздробило их земли на мелкие страны, уничтожив целостность и единство. В результате дух мусульман упал, Ислам был отдалён от претворения в жизни, обществе и государстве, что способствовало дроблению Халифата на мелкие образования, способствовало оккупации мусульманских земель неверными колонизаторами. Вначале оккупация была прямой, затем она стала осуществляться руками агентов из числа мусульман, через установление систем неверия и его законов.

Затем случилось ещё одно потрясение: страны неверия и их агенты из арабских государств договорились об оккупации Палестины и образования на её землях «Израиля».

Эти два потрясения оставили неизгладимый след в душах мусульман, что заставило их начать деятельность в направлении избавления от подобных потрясений. Так появился ряд исламских и неисламских движений, пытающихся осуществить спасение. Однако эти движения не смогли избавить мусульман от беды.

Именно после второго потрясения образовался Хизб ут-Тахрир. Ведь после того, как на некоторых мусульман повлияло ужасное положение Уммы, они стали изучать её реальность как в прошлые века, так и её современное положение, они изучили то, что с ней произошло, какие беды коснулись её и к чему она пришла. Они изучили:

- причины всего этого,
- реальность мусульман, реальность общества в мусульманских странах,
- связь Уммы с правителями, а правителей — с Уммой,
- то, что претворяется над ней из систем и законов неверия,
- идеи и чувства, которые главенствуют над мусульманами в этом обществе.

Затем к изученному они применили законы Ислама. Однако для начала они изучили их тщательным образом, ознакомились

с их сутью. Также они изучили исламские и неисламские движения, которые пытались спасти мусульман.

После такого глубокого изучения они вывели определённую, ясную, кристаллизованную идею, и на её основе образовали Хизб ут-Тахрир. После этого глубокого изучения Хизб пришёл к тому, что судьбоносной проблемой Уммы является:

- возврат Ислама к жизни, в общество и государство,
- несение Ислама остальному миру через призыв и джихад.

Основываясь на этом, Хизб ут-Тахрир определил свою цель, выраженную в возобновлении исламского образа жизни и несении исламского призыва. Хизб ут-Тахрир начал проводить свою деятельность среди Уммы для осуществления этой цели.

Проведя все эти изучения и то, к чему пришёл Хизб ут-Тахрир в определении судьбоносной проблемы мусульман, а следовательно — определение цели, к которой он стремится и ради осуществления которой он действует, в ходе этого изучения он также пришёл и к методу, следование которому стало ваджибом ради достижения намеченной цели. Данный метод является воплощением метода Посланника (с.а.с.), которому он (с.а.с.) сам следовал, начиная с самого начала пророчества и до установления Исламского Государства в Медине.

2) Хизб ут-Тахрир — это политическая партия, идеологией которого является Ислам, а деятельностью — политика. Хизб ведёт свою деятельность среди Уммы и вместе с ней, чтобы она восприняла «возвращения Ислама в жизнь, общество и государство» своей судьбоносной проблемой, чтобы повести её к установлению Халифата, к возвращению правления на основе законов Аллаха.

Хизб ут-Тахрир — это политическое сплочение, которое основывается на исламской идее. Хизб не является духовным, священническим сплочением, как и не является научным, образовательным или благотворительным структурами. Исламская идея, на которой основывается Хизб, воплотилась в его членах. К этой идее Хизб призывает Умму, чтобы она действовала на её основе и понесла её вместе с Хизбом для воплощения в жизни, обществе

и государстве. Эта идея является духом для тела Хизба, она стала его ядром и его душой, она стала связью (рабитой) между его членами.

3) Деятельность Хизб ут-Тахрир заключается в несении исламского призыва, чтобы преобразовать испорченную действительность общества в мусульманских странах, а также сделать его исламским обществом. Для этого Хизб преобразует не-исламские идеи, господствующие в обществе, в исламские, пока они не станут общественным мнением, устойчивыми взглядами (мафхум), которые будут толкать людей на их претворение и к совершению действий на их основе. Также Хизб преобразует не-исламские чувства в исламские, когда люди будут довольны тем, чем доволен Аллах и Его Посланник (с.а.с.), когда они будут приходить в гнев от того, на что гневаются Аллах и Его Посланник (с.а.с.). А также Хизб преобразует не-исламские связи в исламские, чтобы они протекали в соответствии с законами Ислама.

Такая деятельность является политической, поскольку Хизб в её процессе заботится о делах людей согласно исламским законам. Ведь политика — это забота о делах людей на основе Ислама.

В этой политической деятельности отчётливо прослеживается просвещение Уммы исламским просвещением, чтобы она стала одним целым с Исламом, чтобы произошло её очищение от неправильных доктрин и ошибочных идей, испорченных взглядов (мафхумов), а также от влияния идей неверия.

В этой политической деятельности прослеживается политическая борьба, которая более ярко проявляется в борьбе с неверными странами, имеющими влияние в мусульманских землях. Борьба направлена на освобождение Уммы от гегемонии и влияния этих стран, на искоренение их идейных, культурных, политических, военных корней, а также на упразднение их систем правления в мусульманских странах.

Также это ярко проявляется в борьбе с правителями в мусульманском мире, в частности — в арабском. В ходе борьбы с ними Хизб раскрывает их предательство и заговоры против Уммы. Он отчитывает их, указывает на необходимость их изменения или

свержение, если они не выполняют своих обязательств перед Уммой в заботе о её делах, противоречат законам Ислама, претворяют законы неверия.

Вся деятельность Хизба — политическая, но никак не образовательная, ведь он — не школа. Также он не занимается проповедями и наставлениями, напротив, он полностью погружён в политическую деятельность, в ходе которой он несёт идеи Ислама и его законы, чтобы ими стали руководствоваться мусульмане, воплотив их в жизнь в обществе и государстве.

Хизб несёт Ислам, чтобы он претворялся в жизни, чтобы его акыда (мировоззрение) стала основой государства, основой Конституции и других законов.

4) Цель Хизб ут-Тахрир. Целью Хизба является возобновление исламского образа жизни и несение исламского призыва. Другими словами, Хизб стремится решить судьбоносную проблему мусульман. Под исламским образом жизни подразумевается возвращение мусульман к исламской жизни в сени государства, в Дар уль-Ислям, в исламском обществе, где главенствуют исламские идеи, исламские чувства, претворяются исламские системы и законы. Это позволит всем жизненным делам протекать в соответствии с законами Ислама, сам взгляд на жизнь будет соответствовать критериям халяль и харам. Всё это будет в сени Халифата, где мусульмане выбирают халифа. Ведь халифу они присягают на послушание и подчинение, на то, чтобы он претворял над ними Книгу Аллаха и Сунну Его Посланника (с.а.с.), нёс Ислам как послание всему миру посредством призыва и джихада.

Хизб стремится правильным образом возродить Умму через озаряющее мышление, базирующееся на исламской акыде (мировоззрении). Он стремится вернуть Умму к былому величию и славе с тем, чтобы лишить другие государства, нации и народы ведущей роли на мировой арене. Хизб желает вернуть Халифату статус ведущего государства в мире, дабы он снова управлял и заботился о мире и его делах согласно законам Ислама.

Хизб стремится нести Ислам в качестве послания к миру и руководить Уммой в борьбе с неверием, его системами и идеями, пока Ислам не охватит всю землю.

5) Просвещение Хизб ут-Тахрир. Хизб не пожелал быть основанным на исламской идее в общих чертах. Напротив, Хизб тщательно изучал, исследовал и размышлял:

- над реальностью Уммы и тем, к чему она пришла;
- над реальностью общества в мусульманских странах;
- над реальностью времён Посланника Аллаха (с.а.с.), праведных халифов, табиinov и тех, кто пришёл после них.

При этом ориентирование шло на жизненный путь Посланника Аллаха (с.а.с.), на его метод несения призыва, начиная с самого начала ниспослания Откровения и до установления государства в Медине. После изучения его жизни в Медине, с ориентиром на Коран, Сунну, иджма сподвижников, кьяс, просвещаясь словами сподвижников, табиinov, первых имамов муджтахидов, Хизб сделал в качестве табанни (принял) для себя ряд идей, взглядов, законов, напрямую связанных с исламской идеей и с методом её претворения. Все эти идеи, взгляды, законы являются исламскими, и только. Они не подвержены влиянию чего бы то ни было постороннего. Эта идея опирается лишь на основы (усуль) Ислама и его тексты. Хизб при принятии этих вещей, в силу своего иджтихада и понимания, учитывал силу доказательств. Поэтому Хизб считает принятые идеи, взгляды и законы правильными, но допускает вероятность ошибки.

Хизб принял в качестве табанни те идеи, взгляды и законы, которые необходимы ему как партии. Ведь для того, чтобы быть политической партией, необходимо иметь подробно изложенную идею (фикрат) и метод (тарикат). Хизб принял их в той степени, в какой это было необходимо для осуществления своей деятельности по возобновлению исламского образа жизни, несения призыва по установлению Халифата и избрания халифа. Эти идеи, взгляды, законы наглядно отображают, что Ислам выступает в качестве основы для жизни, которая вбирает в себя акыду и систему. Система Ислама решает все проблемы человека в этой

жизни. Эти идеи, взгляды, законы делают Хизб уникальной партией, они выступают в качестве связи (рабиты) между его членами, они позволяют сохранить Хизб единым целым и сохранить единство его идей. Это позволит Хизбу объединить Умму на этих идеях, взглядах и законах, чтобы она приняла их как свои, приняла в качестве руководства, понесла вместе с Хизбом для претворения в жизни, обществе и государстве.

Эти идеи, взгляды и законы, принятые Хизбом, стали известны во всём мире как табанни Хизба. Эти идеи, взгляды, законы Хизб изложил в своих книгах, прокламациях, публикациях, которые были распространены среди людей.

б) Программа Хизб ут-Тахрир в преобразовании и его метод в донесении призыва об установлении Халифата, возвращении правления законов Аллаха и донесении Ислама остальному миру.

Во всём этом Хизб строго придерживается законов Шариата и того метода, которого Посланник (с.а.с.) придерживался в установлении государства, в установлении законов Шариата, связанных с государством и обществом как местом их претворения в несении призыва.

Причина этого заключается в том, что Аллах обязал мусульман строго соблюдать законы Шариата, в равной степени как и обязал брать в качестве образца для подражания Посланника Аллаха (с.а.с.) и всё, что он принёс от Него. Всевышний сказал:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٦١﴾

«В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день и много поминует Аллаха» (33:21),

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

«Скажи: «Если вы любите Аллаха, то следуйте за мной, и тогда Аллах возлюбит вас и простит вам ваши грехи» (3:31),

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوْا

«Берите же то, что дал вам Посланник, и сторонитесь того, что он запретил вам» (59:7). И многие другие аяты, указывающие на обязательность следовать Посланнику (с.а.с.) и брать с него пример.

Хизб знает, что Посланник Аллаха (с.а.с.) призывал неверных, мы же сегодня призываем мусульман, чтобы они стали соблюдать законы Ислама, чтобы вместе с ним вели деятельность по возвращению правления законов Ислама. Также мы понимаем, что, к сожалению, страны мусульман сегодня не считаются Дар уль-Ислям, а общество в них — неисламское, несмотря на проживающих там мусульман.

Поэтому деятельность Хизба направлена на преобразование мусульманских стран в Дар уль-Ислям, а преобразование общества — в исламское в соответствии с тем, как действовал Посланник (с.а.с.) в преобразовании Мекки и других городов в Дар уль-Ислям, в преобразовании джахилийского общества в исламское.

Основываясь на вышесказанном, Хизб в своём методе и несении призыва принял следующие аспекты:

1) Хизб понёс призыв в ответ на слова Всевышнего:

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

«Пусть среди вас будет группа людей, которые будут призывать к добру, повелевать одобряемое и запрещать предосудительное» (3:104). То есть выполняя закон Шариата, который обязал мусульман руководствоваться Исламом, нести его Умме, чтобы он вернулся в жизнь, общество и государство.

Хизб несёт призыв не просто как выполнение ваджиба, а для установления Халифата и возвращения правления Ислама.

2) В оценке принципов, идей, реальности, событий и действий Хизб строго придерживается законов Шариата. В качестве критерия для его действий стали халяль и харам. Хизб убеждён, что главенство принадлежит только Исламу.

Поэтому Хизб строго придерживается открытости, смелости, ясности, бросает вызов всему, что противоречит Исламу, будь то принципы, религии, доктрины, идеи, взгляды (мафхумы), системы, обычаи или устои, даже если на него обрушится гнев людей, даже если они начнут противостоять ему. Хизб не заискивает за счёт Ислама ни перед кем, не говорит приверженцам других религий, доктрин, принципов, идей, неисламского призыва: *«Оставьте при своих взглядах!»*. Напротив, от них требуется оставить свои взгляды, потому что это — неверие и заблуждение. Хизб требует взять в качестве основы только Ислам, т.к. он — единственно правильная религия. Поэтому другие религии (христианство, иудаизм), идеологии (социализм, включая коммунизм, или капитализм) являются неверием, а их приверженцы — неверными.

Призыв к национализму, патриотизму, регионализму, этноконфессионализму (мазхабия, таифия) запрещён Исламом.

Мусульманам запрещено создавать партии, призывающие к либерализму, социализму, коммунизму, секуляризму, национализму, патриотизму, масонству, этноконфессионализму, или призывающие к какой-либо другой религии кроме Ислама. Также запрещено быть частью таких партий.

Хизб не заискивает и не льстит правителям, не проявляет доброго отношения к ним, к их конституциям, их законам, даже если это можно оправдать помощью в несении призыва. Причина в том, что Шариат запрещает достигать ваджиб через харам. Более того, Хизб требует от них отчёта, жёстко критикует их, говорит, что претворяемые системы являются системами неверия, и говорит, что правители должны упразднить подобные законы, а на их место установить законы Ислама. Хизб считает правителей тиранами и грешниками, т.к. они правят законами неверия. А тех, кто считает Ислам или какой-либо его закон непригодным в правлении, того Хизб считает неверным.

Хизб не соучаствует в правлении, т.к. это — соучастие в неверии, что запрещено мусульманам. Он не помогает властям в экономической, образовательной, социальной, нравственной реформах, т.к. это — содействие и помощь тиранам, укрепление их

власти, продление жизни их систем. Более того, Хизб ведёт деятельность для искоренения их самих и систем неверия, чтобы на их место установить законы Ислама.

3) Хизб ведёт свою деятельность для претворения всего Ислама, будь то законы поклонения, взаимоотношений, нравственности или общие системы, чтобы воплотить слова Всевышнего:

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

«Суди между ними согласно тому, что ниспослал Аллах» (5:49),

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

«Берите же то, что дал вам Посланник, и сторонитесь того, что он запретил вам» (59:7). В этих двух аятах используется частица «مَا», которая относится к формам обобщённости. Таким образом, она охватывает все законы Аллаха и всё то, с чем пришёл Посланник (с.а.с.). Поэтому является обязательным руководствоваться всеми законами Шариата, будь то законы, упомянутые в Коране, или законы, упомянутые в Сунне. Ведь нет никакой разницы между ваджибом, упомянутым в Коране, и ваджибом, упомянутым в Сунне, как и нет разницы между харамом в Коране и харамом в Сунне. Все они должны лежать в качестве основы для действий. Также запрещено претворять часть каких-либо законов, оставляя другие, как и запрещено руководствоваться идеей «поэтапного внедрения законов» (ат-тадаррудж), т.к. нам приказано претворять их все без исключения, и мы обязаны воплотить их в жизнь полностью и одновременно.

Когда окружающая действительность противоречит Исламу, то это не является поводом для разьяснения Ислама таким образом, чтобы он соответствовал сложившимся обстоятельствам, так как это прямое искажение Ислама. Более того, становится обязательным преобразовать эту испорченную действительность, чтобы она стала соответствовать требованиям Ислама и регулироваться его законами.

4) Учитывая жизнеописание Посланника (с.а.с.) (начиная с его пророчества и до установления государства), в ходе которого

он вёл деятельность для преобразования Дар уль-куфр в Дар уль-Ислям, джахилийского общества — в исламское, Хизб определил, что его метод должен состоять из трёх этапов:

- i. Этап просвещения, позволяющий сформировать личностей, верующих в идею Хизба и в его метод, чтобы создать партийное сплочение.
- ii. Этап взаимодействия с Уммой, позволяющий донести до неё обязательность принять на себя ношу Ислама, чтобы она воспринимала отсутствие его претворения своей главной проблемой. Всё это сделано для того, чтобы Умма начала деятельность для появления Ислама в жизни, обществе и государстве.
- iii. Этап принятия власти, претворения всего Ислама и несение его в качестве послания остальному миру.

Первый этап является учредительным, ведь на этом этапе создаётся первое ядро, первый халакат после того, как были найдены правильные идея и метод. Первый халакат в частном порядке начинает связываться с индивидами Уммы, ознакомляя их с идеей и метод Хизба.

Кто отвечает на призыв первого халаката, того упорядочивают для концентрированного обучения в последующих халакатах, чтобы он слился с идеями и законами Ислама, которые Хизб сделал табанни. Это позволят сформировать исламскую личность, наслаждаться исламской аклией и исламской нафсией. Исламская аклия позволяет человеку смотреть на идеи и происходящие события через призму Ислама, позволяет ему дать всему оценку в соответствии с исламскими мерилami (халяль и харам). Исламская нафсия способствует тому, что ответивший на дело Хизба человек повсеместно действует на основе Ислама, довольствуется тем, чем довольны Аллах и Его Посланник (с.а.с.), гневается на то, на что гnevаются Аллах и Его Посланник (с.а.с.). Такой человек понесёт призыв людям, ведь произошло взаимодействие с Исламом, т.к. просвещение на халакатах является влиятельным, практическим обучением, которым они руководствуются в жизни и который несут людям.

Если личность достигла этого уровня, возложив на себя эту обязанность, она становится частью Хизба. Именно это делал Посланник (с.а.с.) на первом этапе, который занял у него три года. В ходе этого этапа он (с.а.с.) обращался к людям на индивидуальном уровне, предоставляя им Откровение. Кто отвечал ему (с.а.с.), уверовал в него и его Послание, тот тайно сплывался с ним на основе Ислама. Затем Посланник (с.а.с.) стремился обучить его Исламу, зачитывал ему аяты Корана, чтобы тот слился с Исламом. Их встречи проходили тайно, он (с.а.с.) обучал их скрытно, они вместе, но тайно совершали обряды поклонения, пока молва об Исламе не распространилась по Мекке и пока люди не стали входить в него группами.

На этом учредительном этапе деятельность Хизба ограничивается исключительно просвещением, проявлением заботы о формировании своего тела, увеличением численности членов партии, концентрированным просвещением своих членов в халакатах на основе принятого Хизбом табанни.

Это позволило Хизбу образовать партийное сплочение из числа шабабов, которые слились с Исламом, приняли идеи Хизба, соединились с этими идеями и понесли их людям.

После того, как Хизб смог образовать партийное сплочение, общество заметило его, узнало его идею и то, к чему он призывает; в этот момент Хизб переходит ко второму этапу.

Второй этап является этапом взаимодействия с Уммой, чтобы она приняла на себя ношу Ислама и посчитала отсутствие Ислама в жизни своей главной проблемой. Взаимодействие происходит через образование у неё общественного сознания и общественного мнения в отношении идей Ислама, его законов, которые Хизб сделал табанни, дабы Умма приняла их, руководствовалась ими, понесла их для воплощения в жизнь и пошла вместе с Хизбом для установления Халифата и выбора халифа. Только так возобновится исламский образ жизни, а призыв распространится в остальном мире.

На этом этапе Хизб обращается к массам коллективным образом. Также он совершает следующее:

1) Даёт концентрированное просвещение индивидам в халакатах, чтобы увеличить своё тело, численность своих членов, сформировать исламские личности, которые способны нести призыв, вступать в водоворот идеологической и политической борьбы.

2) Даёт общественное просвещение массам через идеи Ислама и его законы, которые Хизб сделал табанни. Это происходит посредством уроков в мечетях, форумов, лекций; также в общественных местах распространяются газеты, книги, прокламации. Всё это направлено на формирование общественного сознания у Уммы для взаимодействия с ней, для её сливания с Исламом, для формирования общественной поддержки, что позволит возглавить Умму в деятельности по установлению Халифата и возвращения правления тем, что ниспослал Аллах.

3) Ведёт идейную борьбу с доктринами неверия, его системами, ошибочными идеями, ложными взглядами (мафхумами). Это происходит через разъяснение их фальшивости, ошибочности, противоречия Исламу, чтобы избавить Умму от них и их влияния.

4) Ведёт политическую борьбу, которая характеризуется нижеследующим:

- Борьбой с колониальными государствами, главенствующими и имеющими влияние в мусульманских странах. Борьбой со всеми формами колониализма, будь то в идейной, политической, экономической, военной плоскостях. Раскрытием планов и заговоров колониализма, дабы избавить Умму от его гегемонии, освободить от любого его влияния.
- Борьбой с правителями мусульманского мира, в частности — арабского. Раскрытием их истинного лица, отчётом за их правление, требованием от них измениться каждый раз, как они попирают права Уммы, допускают упущения в своих обязанностях, пренебрегают заботой о её делах, противоречат законам Ислама. Хизб ведёт деятельность по упразднению их власти — т.к. она осуществляется на основе законов неверия и на его системах, — чтобы затем на их руинах установить власть Ислама.

5) Принятие интересов Уммы и забота о её делах согласно законам Шариата.

Хизб занялся этим, т.к. следует Посланнику (с.а.с.) в том, что он совершал после ниспослания следующего аята:

فَأَصَدِّعْ بِمَا تُوَمِّرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ

«Провозгласи же то, что тебе велено, и отвернись от многобожников» (15:94). Он (с.а.с.) предал огласке свою миссию. В самом начале Посланник (с.а.с.) созвал курайшитов, стоя на холме ас-Сафа, сообщил им о своём пророчестве и призвал уверовать в него. После этого аята Посланник (с.а.с.) направил свой призыв как к различным племенам, так и к индивидам. Он (с.а.с.) выступил против курайшитов, их идолов, убеждений и взглядов, разъяснял их фальшивость и никчёмность, осуждал их, нанося по ним идейные удары. Таким образом Посланник (с.а.с.) поступал в отношении всех убеждений и взглядов. Что касается аятов Корана, то они ниспосылались ему по очереди, ниспосылались на те или иные события, атакуя образ жизни курайшитов. Ведь последние занимались ростовщичеством (риба), закапыванием заживо своих дочерей, обвешиванием, прелюбодеянием... Также аяты атаковали лидеров курайшитов, порицали и называли глупостью как их убеждения и образ жизни, так и убеждения и образ жизни их предков. Аяты раскрывали заговоры курайшитов против Посланника (с.а.с.), его призыва и его сподвижников.

Неся свои идеи, атакуя другие идеи, критикуя политические сплочения, ведя борьбу с неверными государствами и их агентами в лице правителей мусульман, Хизб никогда не заискивал, не угождал, не льстил перед кем-либо. Хизб не ищет благополучия, он бросает вызов каждому, кто идёт вразрез с Исламом и его законами. Это подтолкнуло правителей причинять мучения его членам. А другие сплочения и последователи иных призывов обрушили свой гнев на Хизб. В некоторые периоды свой гнев обрушил на Хизб и простой народ.

Причина твёрдой позиции Хизба заключается в том, что он строго следует по стопам Посланника (с.а.с.). Ведь он (с.а.с.)

пришёл с Посланием ко всему миру, бросил вызов неверию и его идеям. Он (с.а.с.) объявил войну всем людям, невзирая на цвет их кожи, на их обычаи, традиции, устои, религию, убеждения, статус и положение в обществе. Он (с.а.с.) обращал внимание лишь на своё Послание. Он порицал курайшитских идолов и убеждения самих курайшитов. Так Посланник (с.а.с.) выступил против всего мира один, без оружия, не имея помощников, единственным его оружием был твёрдый иман (убеждение) в Ислам.

Хизб открыто, откровенно и публично, идя по своему пути, ограничивается лишь политическими действиями, не прибегая к насильственным методам в противостоянии с правителями и теми, кто борется с его призывом, подвергая его всяческим мучениям. Причина этого заключается в том, что этого не делал Посланник (с.а.с.), начиная с призыва в Мекке и до переселения в Медину. Более того, во время второй присяге при Акабе его (с.а.с.) просили дать разрешение на сражение с жителями Мины, на что он (с.а.с.) сказал:

لَمْ نُؤْمَرْ بِذَلِكَ

«Нам такого не приказано совершать!» (Ибн Саъд в книге «Ат-Табакат аль-Кубра»).

Аллах требовал от Посланника (с.а.с.) проявлять терпение, несмотря на мучения, как это делали другие посланники (а.с.) до него:

وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنتَهُم نَصْرَنَا

«До тебя посланников так же считали лжецами, но они терпели то, что их так называли и обижали, пока не являлась к ним Наша помощь» (6:34).

Поиск помощи (таляб ун-нусра)

После того, как общество и Умма застыли, перестав отвечать на призыв Хизба, он снова вернулся к повторному изучению жизнеописания Посланника (с.а.с.), и в ходе повторного изучения он пришёл к следующему:

1) После смерти Абу Талиба общество в Мекке застыло и не открывало свои двери перед Посланником (с.а.с.). После смерти Абу Талиба мучения со стороны курайшитов усилились, они стали делать то, чего не делали при жизни дяди Пророка (с.а.с.). Причина этого заключалась в том, что защита Посланника (с.а.с.) ослабла. И тогда Аллах внушил Своему Посланнику (с.а.с.) отправиться к арабским племенам, чтобы просить их о защите и оказании помощи. Это бы позволило ему (с.а.с.) продолжить несение Послания людям. Ибн Касир в книге «Ас-Сирату ан-набавия» приводит от Али ибн Абу Талиба: *«Когда Аллах приказал Своему Посланнику (с.а.с.) предложить себя арабским племенам, я, он (с.а.с.) и Абу Бакр, отправившись в Мину, дошли до места, где собираются арабы».* Также Ибн Касир приводит от Ибн Аббаса, а он — от Аббаса: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) сказал мне следующее:*

لَا أَرَى لِي عِنْدَكَ وَلَا عِنْدَ أَخِيكَ مَنَعَةً فَهَلْ أَنْتَ مُخْرِجِي إِلَى السُّوقِ عَدَاً حَتَّى
نَقْرَ فِي مَنَازِلِ قَبَائِلِ النَّاسِ

«Я не вижу в тебе и в твоём брате возможности защищать меня, выведешь ли ты меня завтра на ярмарку? Там мы пойдём в жилища людей». Этими жилищами были места, где собираются арабы. Аббас продолжил: *«Я сказал: «Это племя Кинда и его стоянка. Племя Кинда — самое лучшее среди тех, кто приехал из Йемена для паломничества. Вот это — жилище Бакра ибн Ваиля, а это — жилище Бану Амира ибн Саъсаъ. Выбирай!».* Аббас сказал: *«Посланник Аллаха (с.а.с.) начал с племени Кинда».*

2) Помимо веры в себя Посланник (с.а.с.) требовал для себя защиты, чтобы затем продолжить нести людям Послание. Все шариатские тексты, повествующие об этом, гласят, что Посланник (с.а.с.) требовал от них защиты для себя и своего призыва.

3) Что касается того, что племена Кинда и Бану Амир ибн Саъсаъ потребовали от него передать им власть после себя, то это указывает на то, что они поняли из его обращения желание установить государство. Поэтому они и потребовали от него власти для себя, только на таких условиях они готовы были оказать ему помощь.

4) Предоставление помощи со стороны жителей Медины, вторая присяга при Акабе, установление государства в Медине после его (с.а.с.) прибытия ясно указывают на то, что в требовании предоставить защиту и оказать помощь преследовалась цель установить государство, где будут претворяться законы Ислама.

5) После повторного изучения жизнеописания Посланника (с.а.с.) Хизб пришёл к выводу, что поиск помощи отличается от просветительской деятельности первого этапа и от взаимодействия с обществом на втором этапе при том, что поиск помощи осуществляется во время второго этапа. Поиск помощи является частью обязательного пути, когда общество застыло перед призывом и когда оказываемое давление и мучения усиливаются.

Поэтому Хизб добавил поиск помощи к своей деятельности, он стал обращаться за ней к тем, кто способен её оказать. Хизб осуществляет поиск помощи с двумя целями:

Во-первых, с целью получить защиту для безопасного несения исламского призыва.

Во-вторых, с целью прийти к власти, чтобы установить Халифат и вернуть правление тем, что ниспослал Аллах, в жизнь, общество и государство.

Наряду с поиском помощи Хизб также продолжил вести остальную свою деятельность в виде:

- концентрированного просвещения на халакатах,
- общественного просвещения Уммы, чтобы она понесла Ислам, чтобы у неё сформировался общественный взгляд,
- борьбы с неверными государствами и раскрытия их планов и заговоров,
- борьбы с правителями,
- принятия интересов Уммы и заботы о её делах.

Хизб совершает это, надеясь, что Аллаха дарует ему и Умме успех, помощь и победу.

Третий этап начнётся с установления Халифата, и в этот день верующие возрадуются помощи Аллаха. Третий этап — это этап достижения власти посредством Уммы и поиска помощи. Это позволит претворять Ислам в полной мере. На данном этапе Хизб

приступит к своей практической роли, ради которой он и был образован. Когда установится Халифат, тогда:

- будет осуществляться забота об идеях и ощущениях общества,
- Ислам будет применяться в жизни мусульман сразу, без постепенного внедрения, невзирая на разного рода обстоятельства,
- исламский призыв распространится по остальному миру посредством джихада.

Милость Аллаха для нас и людей заключается в том, что сегодня Ислам стал общественным мнением, надеждой Уммы. Халифат не перестаёт звучать на устах людей, а ведь совсем недавно он почти был предан забвению. Его установление и возвращение правления Ислама является гарантией безопасности для всех мусульман.

Мы просим Аллаха направить нас по правильному пути, укрепить нас Своей милостью, поддержкой ангелов, а также избавить мусульман от страданий. Мы просим Его почтить нас Своей помощью, дать возможность установить Халифат и избрать халифа, чтобы затем мы присягнули халифу на послушание и подчинение, чтобы он претворял над нами Книгу Аллаха и Сунну Его Посланника (с.а.с.), чтобы упразднил системы неверия в наших странах, объединил мусульман и их земли под знаменем и сенью Халифата. Ведь Аллах способен на каждую вещь!

Хвалу Аллаху — Господу миров.