

ВХОЖДЕНИЕ В ОБЩЕСТВО

примеси, ибо кяфиры, правители и политики будут стараться внедрить неисламские мысли в общество под именем Ислама, с целью образования в нём расплывчатости со стороны Ислама. Поэтому, мусульмане должны быть сознательными с этой стороны, должны атаковать любую противоречащую Исламу мысль как и атакуется любая мысль куффа, потому что она является явным куфром.

Однако в действительности эта атака проходит против политических или законодательных мыслей, т.е. против мыслей, которые относятся к отношениям в обществе, обсуждение которых проходит в делах государства во время издания мысли. Примерами этого являются такие мысли как запрещение многожёнства, разрешение взаимодействующих обществ, участие в министерствах, взаимоприближение между правителями государств в исламском мире с заботой о сохранности каждого из них правителем в своём государстве, панисламизм, поднятие уровня жизни, привлечение иностранных капиталов и т.п. Все эти мысли не являются исламскими, но внедряются в качестве исламских или в качестве не противоречащих ему. Следует атаковать мысли такого рода, бороться против них и не давать им возможность войти в общество, чтобы они не смогли сделать его гибким. Что касается исламских мыслей, которые противоречат принятым хизбом мыслям, то это объясняется только ошибочностью их понимания, и ни в коем случае против них не ведётся атака, а разъясняется то, что они являются исламскими мнениями, но имеют слабое доказательство. Например: Есть муджтахиды, которые не разрешают быть халифом человеку, который не является курайшитом или не из династии семьи Пророка по происхождению. Есть такие муджтахиды, которые считают недопустимым то, чтобы женщина была судьёй.

Из числа муджтахидов есть такие, которые считают накопление золота и серебра разрешённым, если из них отдаётся закят. Другие из них считают, что сдача земли в аренду для земледелия разрешается и т.д. Все эти мнения являются исламскими и нельзя препятствовать их вхождению в общество, ибо они не производят в нём гибкости, т.к. они являются Исламом как и мнения, принятые хизбом; они опираются либо на доказательство или на шубха доказательство. По отношению к этим исламским мыслям достаточно объяснить их ошибочность.

Хизб в своей печати, в издаваемых прокламациях и прениях, абсолютно не несёт никакого мнения, которое противоречит его принятым мыслям. Однако он может распространять мнения, которые не являются в качестве примера для понимания законодательства или фикьха, не относя их к тому, от кого они изданы, а достаточно приведение их доказательств. Это касающееся мнений, которые хизб распространяет. А что касается того, если распространяется исламское мнение не от хизба, и оно противоречит его мнению, то здесь достаточно будет провести прение, если в этом будет необходимость. Иначе, это мнение оставляется без внимания. Посредством всего этого хизб препятствует гибкости, из опасения того, что она может произойти в обществе. Таким образом, сражение будет продолжаться между Исламом и куфром до тех пор, пока Ислам не победит, и куфр не потерпит поражение.

Период попытки обращения пройден хизбом с большим успехом. Он смог сделать так, что вся умма и все политические круги стали воспринимать его как политическо-идеологический хизб. Он смог добиться признания своих мыслей и их весомости. В настоящее время, в своем движении в пути попытки отправления достигнув двери общества, стал пытаться стучать в эту дверь, пока ему не откроют или он сам её не откроет для того, чтобы войти в эту дверь. В данное время хизб непосредственно изучает находящиеся за дверью преграды и препятствия, стоящих у дверей швейцаров и охранников для того, чтобы можно было открыть дверь и основательно войти в неё, что придаст ему стойкости и предоставит возможность дальнейшего движения. Однако должно быть ясным то, что хизб подготавливая свои силы для нападения на общество и вхождения в него, в действительности полностью сохраняет свою идеологическую истину и мабдаий окраску. Также точно понимает то, что он является исламским хизбом, входящим в неисламское общество с целью возобновления в нём исламской жизни путём установления Исламского государства, которое будет распространять Ислам во всём мире. Хизб бережёт свой тарикъат также как и фикрат в равной степени. Он бережёт принятые способы фикрата и тарикъат до тех пор, пока не проявится их ошибочность. Он оставляет их и принимает другие, как и оставляет своё понимание любой мысли из фикрата и тарикъата, если ему становится ясной её ошибочность. Поэтому хизб считает любой самостоятельный иджитхат в исполнении любой принятой мысли тяжелой ошибкой, независимо, является ли эта мысль из фикрата и тарикъата или любого принятого способа, если это происходит неумышленно. Он считает это преднамеренным отклонением, если оно происходит умышленно и настойчиво. Поэтому, не должно оставаться никакого волнообразного движения во взглядах у любого партийного, все равно, являются ли эти взгляды идеологическими, политическими или административными. Наоборот, должна происходить их централизация через убеждённость или подчинённость, с согласием и спокойствием.

В этом периоде времени, когда хизб подвергается совращению со своих взглядов, увеличиваются предложения и советы со стороны шабабов и людей, в особенности, если затянется срок его стояния у дверей общества, и он не сможет войти в неё легко и быстро. Возможно, они будут приводить в качестве доказательства реальность других партий, которые также являясь из рода этого же общества, смогли войти в общество и перехватить у хизба инициативу. Вероятно, они будут приводить искажённое объяснение жизни Пророка. Может быть, с их стороны будет переход к иному разъяснению мыслей хизба и его прокламаций. Возможно, побуждающим фактором всего этого будет искренность к хизбу со стороны его шабабов, и может быть, побуждающим фактором некоторых этих вещей будут сильные течения вне хизба, которые будут влиять на многих. Предложения и советы увеличатся ещё и после открытия двери общества и при стоянии за дверью. Т.к. сильно проявятся противодействующие течения и Ислам, свободный от всякой примеси станет перед куфром лицом к лицу, борясь с ним сильно и жёстко, несмотря на слабость средств Ислама и силу средств куффа. Поэтому, увеличатся предложения, касающиеся способов замены силы средств, в которых хизб нуждается, несмотря на то, что эти средства противоречат мыслям,

принятым хизбом или нет. Отсюда, хизбу необходимо осознавать способы и средства, понимать то, что ему нужно войти в общество со своим фикратом, тарикъатом и способами, как бы ни продлился его срок стояния у двери общества. Также ему следует понимать то, что он должен стать влиятельным в обществе и не попадать под влияние, он должен изменять и не изменяться сам, быть твёрдым, колебля этим самым доверие к другому, полностью сохраняя свои личные ценности.

Для того чтобы представить каким образом хизб пытается стучать в двери общества, чтобы ему открыли её или он сам её открыл, для того, чтобы понять сущность движения в обществе ради изменения основных главенствующих и случайно нахлынувших на общество мыслей, и для понимания изменения господствующих в нём чувств, необходимо понять значение общества с точки зрения хизба и осознать реальность общества в регионе (мантикъат), который избрал хизб в качестве области для работы. Это необходимо понять и осознать подробно в целом и в частности.

Что касается общества, то хизб определил его как взятые вместе люди, мысли, чувства и порядки. Это определение является общим, полученным в результате изучения реальности общества. Но также нужно учитывать то, что общество, которое мы имеем ввиду, это определённое общество, отличающееся от других, объяснение этого изучения реальности общества приводится подробнее: в действительности, человек с человеком плюс еще человек формируют группу. Когда между ними появляется постоянная связь (отношение), они становятся обществом, невзирая на то, что их количество большое или маленькое. То, что образовало между ними связь - это интерес, который каждый пытается приобрести, не смотря на то, является ли этот интерес приобретением выгоды или устранением вреда. То, что толкает человека к приобретению этого интереса - это жизненная энергия, которая существует в человеке. Она, т.е. жизненная энергия побуждает его к удовлетворению своих инстинктов и органических потребностей. Из этой энергии исходят чувства, которые являются прямым побуждающим фактором. Однако этот же фактор и у животного появляется посредством жизненной энергии и попыток, которые он испробовал сам или другой. То, что касается человека, то он стремится к удовлетворению согласно методу, к которому склонны его понятия. Эти понятия определяют ему вид чувств, которые побуждают его к удовлетворению и определяют метод действия. Согласно этим понятиям и чувствам он регулирует свои интересы, и затем между ним и другим человеком появляется связь на основе имеющихся у него мыслей, чувств и исполняемого им порядка. В соответствии с этим то, что делает группу людей обществом - это связи, которые устанавливаются между ними. Поэтому, вхождение в общество означает ничто иное как подвергаться существующим между людьми в обществе отношениям.

Эти отношения поддерживаются с помощью власти, которая главенствует над этими отношениями и управляет ими. Между этой властью и людьми существуют отношения. Поэтому, не достаточно подвергаться отношениям, существующим между людьми с целью влияния на общество, а необходимо потрясти отношения власти с народом с оказанием сопротивления власти с помощью силы и мужества, чтобы подвергнуть влиянию существующие между людьми отношения. Отсюда следует то, что атака общества и вхождение в него совсем не означают

мыслями в котором являются мысли куфр, и вхождением в общество должна быть борьба Ислама против куфра. С того времени, как куфр начал быть главенствующим (движущим) в обществе его руководители из числа правителей, политиков и их помощников стали бороться против вхождения Ислама в общество, предприняв для этого несколько методов. Поэтому, ни одно из исламских движений не смогло войти в общество со времени исчезновения власти Исламского государства. На самом деле, эти движения продолжали быть вне общества, а общество продолжало оставаться без Ислама.

Хизбут-Тахрир – это первое исламское движение, которое со времени потери власти Ислама серьёзно желает войти в общество. Его вхождение в общество в скором времени ознаменуется победой Ислама над куфром. Кяфирам-империалистам, правителям и политикам будет нелегко видеть то, как Ислам входит в общество после того, как они удалили его из общества. По этой причине, они вскоре будут устраивать за дверью общества преграды и препятствия с целью вмешательства во вхождение хизба. Если хизб откроет дверь или ему откроют её, не разрушив их преграды и препятствия, то они неизбежно сразу же начнут работать над образованием расплывчатости в обществе, чтобы оно второй раз не стало исламским, и чтобы им было легко удалить из него Ислам. Обязательно, нужно полностью осознавать это положение в течении попытки вхождения и после неё, а также нужно сильно стремиться разрушить их преграды и препятствия и стремиться воспрепятствовать расплывчатости.

Преграды и препятствия – это основные критерии в политике и законодательстве. Когда эти критерии господствуют в массах, и когда общественное мнение находится в соответствии с ними, то они отвергают все мысли, которые противоречат им, и затем каждая попытка войти в общество становится невозможной, пока эти критерии указывают на честность или лживость, здравость или развратность мыслей. Благодаря этим преградам и препятствиям общество продолжает быть закрытым перед исламскими мыслями, и вхождение в него становится возможным лишь путём одних этих понятий, критериев и убеждений. Если использовать дипломатию и принять эти понятия, критерии и убеждения средством внедрения исламских мыслей, то их вхождение в общество станет невозможным, и Ислам даже отдалится от этого вхождения. В общество уже были введены неисламские критерии, и нынешнее общество было сконцентрировано, в результате чего от него отдалили Ислам. Поэтому, необходимо разрушить эти критерии идеологическим способом, чтобы после их уничтожения открылась дверь общества и борьба происходила между мыслями Ислама и мыслями куфр. Первым шагом для вхождения прежде всего является разрушение критерий и в особенности самых основных. Некоторыми преградами и препятствиями являются такие мысли как арабский национализм, позитивный нейтралитет, патриотизм, социализм, демократия, предводительство, гибкость Ислама, воспользование законодательством других народов, политика не религия и т.п. критерии, считающиеся принципами, с которыми сопоставляются и на которых основываются второстепенные мысли. Эти принципы должны разрушаться. Нужно раскрыть их ложность посредством жёсткой атаки, дабы вхождение в общество стало лёгким.

Это то, что касается открытия двери. Что же касается вхождения, то нельзя позволять войти в общество ничему, кроме одного Ислама, чистого от всякой

☞ Издание одной или нескольких местных газет с условием, чтобы они были журналистскими (прессовыми), а не партийными.

✓ Всё функционирование должно происходить в пределах принятых хизбом законов, мыслей и политических взглядов, сохраняя внимательность к разветвлению, с глубоким изучением в течении разветвления. Комитет руководства будет исправлять исходящие от комитетов вилаятов ошибки в разветвлении. Следует посылать первое из каждой прокламации и из экземпляров газет, издаваемых комитетами вилаятов, как и необходимо посылать один раз в две недели редакционное письмо. А также к комитету руководства от комитета вилаята один раз в два месяца обязательно должен приходить посланник. Это нужно делать так с целью обеспечения единства движения, его точности и правильности.

✓ В этом периоде времени комитет вилаята должен во всех своих делах стараться осуществить партийную концентрацию и упрочить связь с людьми. На основе этого возникают два положения:

☞ По отношению к хизбу.

☞ По отношению к связи хизба с уммой.

Что касается хизба, то комитету нужно стремиться к углублению личностей больше чем к их увеличению, чтобы выработалась стойкость и способность в работе для комитета. С сегодняшнего дня, в хизбе нет места для членов почёта и членов поддерживающих. Каждый партийный должен давать или брать халакъя, приходить на месячную халакъя и исполнять партийные поручения, которые ему даются. Не стоит сожалеть о том, кого хизб оставляет в стороне, ибо они сами оставили себя, потому что как они могут спать после того, как пробудились и находятся на линии огня, в центре войны? Что же касается отношения хизба к умме, то ему следует стремиться к тому, чтобы не обходиться с уммой грубо и строго. Ей предоставляется взгляд, противоречащий её взгляду со всей прямоотой и храбростью. Этот взгляд не даётся ей таким способом, который заставляет её считать этот взгляд объявлением ей вражды, а наоборот, должен даваться посредством своей истинной установки, которая служит ради спасения уммы, её пробуждения и возвеличивания.

✓ Следует полностью сохранять глубокое понимание и применение принятого хизбом правила. Это правило таково: "Полномочие является индивидуальным, а работа коллективной." Для исполнения необходимо передать работу индивидууму, которому даётся это полномочие и на которого возлагается ответственность. Это делается так, потому что, если работа будет переведена на группу, то ответственность в работе распределится согласно распределению полномочий и этим самым откроется дверь невнимательности. Для несения тяжестей работы необходимы силы, которые имеются в группе, а не в индивидууме. Поэтому, работающим является весь комитет вилаята, но прямым исполнителем со стороны комитета вилаята является только муътамад, который обращается за помощью к кому-нибудь (по собственному выбору) из комитета вилаята, из местных комитетов и партийных. Согласно этому, муътамад должен оставаться в столице и может покидать её лишь ради даъвата. Членам комитета следует совершать определённые и необходимые посещения.

Это является планом вхождения в общество и способом его исполнения. Во время движения необходимо, чтобы было ясно понятным то, что общество, в которое мы стараемся войти является неисламским обществом, движущими

подвержение отношениям между людьми, а означают подвержение отношениям существующим между властью и уммой в интересах людей, т.к. власть - это институт, который имеет в своих руках полномочие руководства делами людей и управления отношениями между собой, а также между ними и другими. Пока не будут наноситься сильные, следующие друг за другом удары по этой руке, которая держит полномочие руководства людьми, невозможно, чтобы они ощутили ужасное положение своего общества и необходимость его изменения, а также без этого они не смогут увидеть всю ту ошибочность мыслей, которые они несут и ошибочность живых чувств о своих интересах. Поэтому, яркой работой хизба должно быть подвержение существующим между властью и уммой отношениям во всех ее сферах, независимо от того, являются ли эти отношения в сфере проведения властью управления интересами строительства мостов, больниц, или в сфере проведения дел, которые дают возможность осуществить власть, как формирование министерства и выбор депутатов. Под словом власть подразумевается правление (хукм).

Правление, которое имеется в данное время в исламском мире не олицетворяется одним лишь правителем, как должно быть в исламском правлении. В действительности - это правление, которое основывается на образе демократической системы. Это правление представляется в составе правящей группы, а не в одном непосредственном правителе. Партии, которые имеют политическое влияние, также как и профессиональные политики являются членами правящей группы. По этой причине необходимо атаковать правящую группу в её распоряжениях и политических мыслях, атаковать непосредственного правителя в его отношениях с уммой, и в его отношениях с другими государствами. В каждом моменте должно быть ясным то, что отношения, существующие между народами и нациями, проводятся правителями этих народов, т.е. то, что правители, управляя их отношениями, следят за ними и распоряжаются ими. Следовательно, невозможно оказать влияние на настоящее и будущее этих народов, даже невозможно войти в эти народы без нанесения удара по этим правителям посредством удара по их мыслям, действиям и остальным распоряжениям. Таким же образом проводятся отношения, существующие между людьми одного народа и одной уммы, т.е. правители этого народа и этой уммы управляют отношениями, следят за ними и распоряжаются ими. Значит, влиятельное вхождение в мысли и в чувства людей возможно только лишь затрагивая их отношения с правителями и отношения правителей с ними, т.е. путём удара по этим правителям посредством удара по их мыслям, действиям и остальным распоряжениям. Все это является работой политического хизба - это нанесение удара по мыслям, действиям и остальным распоряжениям правителей, которые устанавливают отношения с уммой и народом, над которым они правят, и руководят своими отношениями с правителями других стран. Для политического хизба не существует никакой другой работы, кроме этой. Для того чтобы он сохранил себя как политический хизб и ему удалось установить свои взгляды как политические мысли, которые будут влиять на руководство интересами людей, и чтобы эти мысли стали вакъи в уме хизба и людей, который они будут осязать своими чувствами или понимать своими умами, нужно, чтобы это дело было полностью ясным для хизба. А также, чтобы он смог сделать эти политические взгляды господствующими в обществе, изменения которого добивается хизб. Согласно этому, необходимо обратить внимание на то,

что имеющиеся в книге «Политические концепции» концентрированное и коллективное просвещение в хизбе считаются частью политики, хотя они и являются просветительской работой, потому что даются на том основании, что от правителя следует требовать отчёт на основе этих просвещений, и на основании того, что ему следует стремиться к управлению людьми на основе этих просвещений. Раскрытие планов и принятие интересов также считается частью политики, и это является политической работой, т.к. хизб бьёт ими по действиям правителя и по остальным его распоряжениям.

В связи с этим политический хизб занимаясь этапом просвещения, не считается вошедшим в общество, а считается глубоко понимающим фикрат и тарикбат для того, чтобы начать движение в обществе. Не считается, что он вошёл в общество в положении, когда он пытается обращаться к людям, т.к. это просто указывает на то, что он в действительности движется по направлению к обществу. Не считается, что он уже вошёл в общество в положении, когда он пытается войти в общество, постоянно продолжая сопротивляться против отношений, а только считается, что он открывает дверь. Он, т.е. политический хизб не считается вошедшим в общество, пока не проникнет в него, не станет руководителем над отношениями правителей с уммой и уммы с правителями на основе мыслей, которые он принял, не будут иметь такое руководство, как руководство политиков и правящих групп с точки зрения влияния, с точки зрения взгляда уммы на него и предостережения правителей от него. Поэтому мы с полной ясностью говорим, что хизб уже прошёл весь путь к обществу без промедления и быстроты, естественным ходом, в котором способствовали успеху политические события, происшедшие в течении 1956 и 1957 годов. Сейчас хизб работает, продолжая сопротивляться отношениям, чтобы открыть дверь общества или чтобы ему открыли её.

В этом своём сопротивлении он пытается влиять на центр правителей и политиков в области правления и политики, влиять на взгляд уммы по отношению к нему, по отношению к правителям и политикам с точки зрения способности, доверия и дружелюбия, чтобы хизб смог утвердить свою смелость в обществе. Поэтому политическое побуждение с двумя составными частями: идеологической борьбой и политической борьбой должно опираться на внутренние и внешние отношения влиятельным образом, сохраняя концентрированное и коллективное просвещение, которые идут по своему намеченному пути, проявляя большую заботу о создании способов и увеличении различных средств. Однако это даст результат лишь в том случае, если реальность отношений, которым подвергается хизб будет ясна или ощутима, и если реальность мыслей, которые хизб распространяет, будет вообразима (представляема). Но, если движение останется таким же, как и было в период попытки в плане понимания предложений, их объяснений и ограничений, представлением понятого с утверждением его без ощущения, то хизб не сможет иметь силу в обществе. Поэтому он нуждается в понимании реальности области, реальности каждого вилаята, в которых он работает, и даже реальность каждой страны, в которой он подвергается отношениям с властью, чтобы мог осознать реальность общества в том месте, где он работает. Однако это не означает, что необходимо разяснять только реальность области, а означает, что необходимым является понимание целостностей и их ответвлений в качестве примеров. Важно, чтобы план работы в нападении и вхождении в общество был глубоко и ощутимо ясен.

мечетях или в печатных изданиях? Или: Следует ли раздать прокламацию во всей стране или выделить некоторые важные города для сосредоточения усилий, чтобы "доза" была более сильной и более влиятельной? и т.п. в каждом мнении, которое приводит к действию.

г) - Комитеты вилаятов берут на себя исполнение плана вхождения в общество путём функционирования утвержденным способом согласно следующему объяснению:

- ✓ Исполнение того, что приходит им от комитета руководства, независимо от того, является ли это общим для хизба, специальным для одного вилаята, определенной страны или определённого района.
- ✓ Издание и распространение всех приходящих ему от руководства деклараций, прокламаций, заметок (дневников) и других вещей, без разницы, являются ли они общими для всего хизба или специальными для областей вилаята.

Иногда, приходящее от руководства бывает утвержденным окончательно, в определённой форме. В таком случае оно распространяется совершенно таким как есть, без всяких изменений ни в словах, ни в значении. Иногда же, то, что получает комитет от руководства бывает проектом декларации или прокламации, или определёнными пунктами. В этом случае комитет вилаята сам формулирует и устанавливает это декларацией, прокламацией или текстом заметок в окончательном виде как считает нужным, а затем издаёт и распространяет это от имени хизба и его подписания. Это может быть определённым интересом, принятие которого разрешило руководство, и тогда комитет вилаята разрабатывает прокламацию, план связей с людьми и передачи "шёпотом", которые потом издаются и распространяются от имени хизба и его подписания согласно форме, усмотренной комитетом. Все эти прокламации принимают вид исполнительных действий с точки зрения установления мысли и утверждения интереса или мнения окончательной формы. Что касается издания, распределения, способа и т.п., они принимают характер административных дел, независимо от того, были ли они с самого начала изданы от комитета руководства или были ответом на предложение от комитета вилаята.

- ✓ Каждый комитет вилаята сам немедленно начинает вступать в общество, т.е. вступать в отношения с людьми и подвергаться существующим между властью и уммой отношениям в интересах людей, используя при этом книги «Политическое побуждение» и «Точка отправления». Ему в этом следует создавать эффективные средства и на этой основе выполнять следующее:

☞ Издание прокламаций. Комитет вилаята сам полностью готовит материал, идеи, написание, издание и распространение этих прокламаций тем способом, который считает нужным, не обращаясь к комитету руководства. Однако эти прокламации не несут имени хизба, а отмечаются только датой как в еженедельном комментарии «Закон Ислама». Но, посредством выражений, предложений, значений и объяснения людям того, что они от хизба должно быть ясно видно то, что эти прокламации от него. Один экземпляр каждой прокламации отправляется руководству.

☞ Проведение преднамеренных посещений и действий для установления связей с людьми.

☞ Проведение скрытых передач ("шёпотом") своим намеченным способом.

силу и величие, точно также как и ощущают личность государства и личность уммы. Это та личность или тот институт, который входит на поприще борьбы в обществе, и которому необходимо стремиться к возглавлению руководства уммы, а затем браздами правления. Ему обязательно нужно работать над тем, чтобы умма приняла его личностью для себя, и чтобы хизб воспринял её как личность. Ради того, чтобы хизб вошёл в общество соответственно составленному в этом издании плану, ему нужно действовать с учётом следующего способа:

а) - Для упорядочения политической и идеологической борьбы относительно способа этого плана не существует действия, которое должно исходить определённо от партийных и от местных комитетов. Каждый партийный должен продолжать распространять даъват, проводить дискуссии, устанавливать связь и давать халакят. Также и местные комитеты должны продолжать исполнение партийной работы в концентрированном и коллективном просвещениях, в руководстве над даъватом и проведении мер, связанных с дискуссиями, которые они считают необходимыми как предоставление определённой мысли для активизации дискуссий или как образование определённого способа активизации шабабов. Все местные комитеты и партийные исполняют приказы со стороны имеющего в этом полномочия, в котором проявляются сознательное подчинение и действующий институт, а не индивидуум или комитет. Каждый партийный должен функционировать с помощью личного стимулирующего фактора, даже если он будет оторван от местного комитета. Также и каждый местный комитет должен функционировать с помощью личного стимулирующего фактора, даже если он будет оторван от комитета вилаята.

б)- Комитет вилаята является управлением хизба, он - политический аспект, направляющий политические действия хизба. Этот комитет занимает такое положение в стране как хизб, и поэтому его правление в политическом кругу и в кругу уммы должно быть политическим. Политика является аспектом этого комитета, а мысль его натурой.

Это является сущностью комитета вилаята в стране. Когда он узнаёт свою сущность, т.е. кем он является, ему становится легко функционировать с помощью личного стимулирующего фактора, даже если он при каком-либо обстоятельстве будет оторван от комитета руководства какой-то промежуток времени.

в)- Действия комитета вилаята подразделяются на две части:

- ✓ Исполнительные действия, полномочия которых связаны только с муьтамадом.
- ✓ Административные действия своего региона, полномочия которых связаны со всем комитетом.

Принятие решений проходит согласно упомянутому в предыдущем издании, и это то, что во мнениях, приводящих к мысли, нужно следовать правильному здравому взгляду, поэтому даётся больше времени для их изучения. Если же эти взгляды не приходят к одному какому-то мнению с признанием, то принимается мнение муьтамада несмотря ни на что. Например: Приведёт ли оказание давления на министерство в исполнении определенных действий к затруднению хизба принять правление или нет? Или: Приведёт ли политическая борьба в каком-то из вопросов к смертельному удару в вилаяте или нет? и т.д. в каждом мнении, приводящем к мысли не следуют вопросу большинства.

Но, в мнении, которое приводит к действию следуют тому, что говорит большинство. Например: Будет ли подниматься вопрос о какой-то проблеме в

Что касается, глубокой формы ясности плана, то это имеется в книгах «Точка отправления» и «Политическое побуждение». Поэтому, необходимо повторное их изучение индивидуально каждым партийным и особенно местными комитетами и комитетами вилаятов. Что же касается осязаемой формы плана, которая даёт возможность немедленно приступить к работе, то его можно кратко изложить в следующем:

а) идеологическую борьбу, которую сейчас ведёт хизб, следует продолжать и умножать ее без нужды в упорядочении от управления хизба. Комитетам вилаятов следует готовить свои силы и прилагать свою энергию для того, чтобы создавать эту борьбу и продолжать её каждым возможным средством с условием, чтобы это не выходило за рамки того, что является принятым со стороны хизба. Однако то, что должно внимательно наблюдаться сейчас - это необходимость ясного представления шабабами реальности мысли, в которых они устраивают идеологическую борьбу, и чтобы они старались представить в яркой осязаемой форме этот ваки для людей в течении прения или объяснения. Это происходит путём приведения исторических и реальных примеров и в особенности общих полных мыслей, которые считаются преградами, устанавливающиеся кяфирами для того, чтобы препятствовать вхождению Ислама в общество и мешать его централизации в нём. Например, арабский национализм можно приводить в качестве отрицательного и положительного примера. А именно, когда он объясняется с точки зрения неясных желаний, непонятных надежд, когда он не значит того, чтобы стоило приложить к нему усилия, он не означает определённую систему и определённую точку зрения, то этот национализм в действительности атакуется отрицательным примером. Когда этот национализм объясняется с точки зрения племенного порядка и национальности, когда приводится в качестве исторического примера событие сражения Бануль-мусталяк какую опасность несут в себе предрассудки национализма и приводится в качестве примера настоящее стран Европы, как национализм вырвал между ними рвы, над которыми невозможно проложить мост союза и единства, то в таком случае национализм атакуется положительным примером.

Это со стороны одной мысли, а что касается многочисленных мыслей, то сопоставляется библиотека Аль-ва'й в Бейруте с американским университетом. Вошедший в библиотеку Аль-ва'й слышит прения в реальных мыслях либо о политической новости, либо о каком-то взаимоотношении. Вошедший же в университет слышит мыслительные прения о школьных вещах, реальность которых не ощущает никто из тех, кто ведёт это прение. Следовательно, получается так, что библиотека Аль-ва'й находится в обществе, а американский университет вне общества. Таким образом, местным комитетам и комитетам вилаятов следует приводить много реальных примеров и постоянно уделять внимание на образование живых прений, чтобы определить идеологическую борьбу как подставку к осязаемой реальности.

б) - с данного времени упорядочение политической борьбы, в которой движение шабабов сейчас спотыкается, будет проходить согласно следующему образу:

1-Подвержение отношениям, которые существуют между властью и уммой немедленно должно начинаться в интересах людей. Должно быть полностью ясным то, что хизб в этапе попытки оценивал каждое действие настолько, насколько у

него есть возможность вынести его. Однако сейчас в положении, когда хизб проникает в общество и стучит в её дверь, всё-таки он избегает только влиятельного, огромно-мучительного удара и не обращает внимания на более мелкие мучительные удары. А в этапе взаимодействия он занимается работой по необходимости, раскрывает и принимает решение всякий раз, когда случается новое событие, опасаясь только смертельного удара. Хотя хизб и не достиг ещё этого и взаимодействие будет происходить после разбития колец куфра и совершения хизбом нападения на общество и это необходимо вспомнить сейчас, т.к. хизб имеет цель достичь общества сразу же после своего успеха в атаке, которую он ведёт у двери общества, чтобы самому открыть или чтобы ему открыли её.

2 - Подвержение отношениям означает подвержение интересам. Подвержение интересам же в действительности означает критику действий в атакующей форме. Следовательно, вопрос заключается в подвержении интересам и их сильном потрясении. Эти интересы бывают двух типов: 1-й – это текущие корыстные интересы. 2-й – это текущие политические интересы. Что касается не текущих корыстных и не текущих политических интересов, то они совсем не проводят политическую борьбу, а проводят идеологическую борьбу, также концентрированное, иногда и коллективное просвещение. Политическую борьбу проводят только текущие интересы, как корыстные, так и политические.

Что касается подвержения текущим корыстным интересам, то это происходит путём существующих интересов уммы, независимо от того, являются ли они частными, связанными с определённой группой людей (бизнесмены и т.п.) или с определённым городом (например: Каир), или же они являются целостными, связанными со всей уммой, с определённой страной или со всей областью.

Образ действия в этом происходит 2-мя путями: либо путём описания только реальности и путём возбуждения недовольства по отношению к правителю, не затрагивая в этом вопросе закон шариата. Например: объяснение несправедливости, происходящей над людьми в расходовании огромных средств на неэффективные проекты, не осуществляющие истинный интерес. Либо же это происходит посредством объяснения зла существующего решения и объяснения решения этой проблемы в соответствии с законом Аллаха. Например: то, что делает государство, предоставляя полиции власть над людьми. Таким образом, для того, чтобы рассудить нарушившего водителя, полиция оставляет его на некоторое время без работы, в то время, когда мухтасиб в Исламе привлекает нарушителя к суду в час нарушения, вынося против него приговор или признает его невиновным немедленно, без откладывания, где отсутствует нанесение ущерба интересам людей.

Что касается подвержения текущим политическим интересам, то это происходит посредством атаки метода формирования министерств и способа их управления властью в стране, атаки беспечности парламентов и ничтожность демократии, которая сделала из них политический круг, а также посредством раскрытия проникновения посольств других стран в дела данного правительства, раскрытия влияния, которое оказывается со стороны лидеров племён, монополистов и финансовых магнатов на правящие группы и т.п. Иногда это может происходить отдельно от формирования министерства или потери доверия

группы, который вместе с понятиями, критериями и убеждениями станет одним институтом, который возьмёт центр руководства внутри уммы своей яркостью. Затем посредством этого нового института будет побежден государственный институт. Благодаря идеологическому и исполнительному институтам, хизб овладеет остальными группами и расплавит их всех в одном институте уммы.

Ожидающаяся борьба, хотя и является идеологической, будет борьбой понятий, критериев и убеждений, а не просто мыслей. Она затрагивает общие интересы и отношения, т.к. хизб желает разрушить непригодное институтское качество уммы путём разрушения понятий, критериев и убеждений, на основе которых образован её институт. Однако хизб не желает разрушить саму умму и никого из её индивидуумов, т.к. он стремится войти в умму, поднять её важность и заменить её существующий институт, предоставляя ей более достойный институт, который станет её отличающимся величием и высоким положением института. Также, хизб желает разрушить институтское качество государства, разрушая понятия, критерия и убеждения, на основе которых образован этот институт. Но он не желает разрушить саму власть, т.к. он стремится к тому, чтобы взять власть и заменить её нынешний институт посредством предоставления ей нового института на основе новых понятий, критериев и убеждений. Поэтому, борьба хизба как идеологического института будет касаться двух институтов: исполнительного и общественного. Это будет борьба одного органа против другого. Т.к. государственный институт имеет власть и возглавляет управление институтом уммы, то борьба будет ясно проявляться только против государственного института, хотя в своей сущности эта борьба установлена против двух институтов.

Согласно этому, хизб должен войти в общество в качестве идеологического института, в котором одно лишь институтское качество будет чётко и ясно проявляться, т.к. оно должно работать одно и недопустимо, чтобы к нему было присоединено какое-либо другое качество, поскольку хизб - это институт, ведущий борьбу против двух институтов. Когда любая партийная работа выполняется не по институтскому качеству или к нему присоединяется другое качество, то такая работа не ограничивается лишь провалом, но ещё и ослабевают борьба хизба и его институтское качество.

Институт хизба - это не просто аппарат, а более обширнее чем он. Да, в действительности, партийные дела выполняются аппаратами хизба и понятия, критерия и убеждения, на которых они основываются являются частью хизба, но не самим институтом. Его институтом является этот комплекс понятий, критериев и убеждений, которые воплощены в совокупности людей, а не индивидуумов. Если дела исходят от какого-то аппарата или совокупности людей или от какого-либо индивидуума из этой совокупности, и если эти дела выполнены в соответствии с этим комплексом, то тогда они являются осуществлёнными хизбом как институтом, а не индивидуумом и не аппаратом, которые на самом деле выполнили их. Институтское качество состоит из объединяющихся факторов, с помощью которых формируется институт. Факторами, составляющими институтское качество являются комплекс критериев, понятий и убеждений и группа людей. Связями, объединяющими эти факторы являются акьида, на которой основывается хизб и просвещение, понятиями которой хизб характеризуется. Из этих факторов и связей состоит идеологический институт, т.е. институт хизба. Это тот институт, который должен работать один, он должен быть личностью, в которой ощущают

привели свои народы к нахде. В этом случае происходит ошибка, т.к. личности в индивидуальном своём качестве не имеют институт, а умма в целом, также и государство являются институтами. Следовательно, влиять на каждый из них может только институт, который сильнее них и имеет институтское качество, состоящее из объединяющих факторов, за счёт которых формируется институт.

Это с одной стороны, а с другой стороны, когда в уме одного индивидуума появляется мысль, то она отличается чисто личным мыслительным характером, каким бы ни был метод получения этой мысли. Получена ли она путём собственного мышления, или же он услышал её от другого, было ли это путём чтения или обучения. Мысль продолжает оставаться на этом личном мыслительном уровне до тех пор, пока она охватывает только мыслительную сторону. Он считает её своей собственностью и стремится к тому, чтобы отличить её от других мыслей тем, что они содержат его характер, после чего эта мысль превращается в теоретическую, о которой просто говорят или она изливается в литературе. Эта мысль не оказывает никакого влияния на государство или умму, даже если она имеется у большого количества мыслителей, книг и произведений. В то время, когда этой мысли удаётся превратиться в убеждение, то она переходит из личного мыслительного уровня в уровень критерия и понятия, отходя со стороны размышления в сторону как размышления, так и применения. В это время мысль из зоны размышления переходит в зону, где она находится в наличии у людей, а затем в зону, где общество принимает её. То, что принуждает мысль к такому переходу и превращению - это решительная вера в неё, т.е. решительное утверждение мыслителя, которое соответствует реальности. Что касается пути, по которому мысль идёт к этому - это путь повторения, убеждения и применения, которое возможно лишь в группе и вместе с ней. Это повторение, убеждение и применение продолжают существовать в этой группе и вместе с ней до тех пор, пока мысль продолжает оставаться собственностью всей группы и каждого по отдельности. Она входит в их взгляд на жизнь и захватывает его, входит в их действия, исправляя и направляя их. У этой мысли появляется власть и она, т.е. мысль становится климатом, и когда человек находится в нём, начинает обладать его свойствами. Таким образом у мысли появляется особый институт, иной чем институт уммы, хотя она и является частью уммы, но не частью её института. Этот особый институт движется под властью государства, но не под его институтом. Этим идеологическим институтом является хизб, который формируется в умме. Согласно этому, на народ или на государство влияние оказывает хизб, а не отдельные мыслители - индивидуумы.

Хизб в качестве института начинает бороться с государственным и народным (умма) институтами, чтобы сразить их вместе, т.к. он имеет свойство силы воздействия, а не свойство подвергаться воздействию в отличие от института государства или института уммы, которые имеют свойство подвергаться влиянию и не имеют свойство силы воздействия. Сообразно степени приверженности хизбом к своему идеологическому институту затягивается или сокращается промежуток времени его борьбы. Таким образом, его идеологическая приверженность как института, сокращает время его борьбы, а его небрежность и нисходительность в приверженности, наоборот, затягивает срок этого времени. Если хизб не отойдёт от своих понятий, критериев и убеждений, то без всякого сомнения он вскоре победит эти два института вместе. Это потому, что над людьми победит институт сильной

при открытии сессии парламента или при происшествии непосредственного события.

Это является планом атаки и вхождения в общество. Применение этого плана сознательным и внимательным образом позволит хизбу открыть дверь общества или чтобы ему открыли её. Однако для людей и шабатов хизба должно быть очевидным то, что хизб намеревается забрать фактически существующую власть у всей правящей группы, а не только у данных правителей. Он имеет целью взятие существующей власти в странах путём подвержения её отношениям с уммой и намеревается принять эту власть, чтобы сделать эти страны Исламским государством. Хизб не желает строить новую власть, чтобы с помощью неё разрушить и устранить существующую власть, а желает забрать уже сформированную. Существующая власть, господствующее правление и правитель - все это есть, и хизб имеет целью принять это готовое посредством уммы, а затем изменить его вид и систему, управляя им ради претворения Ислама в жизнь, распространяя Его послание. Следствием этого являются два положения: 1-ое – не должно отдаваться предпочтение между министерствами в осуществлении интересов людей так, чтобы вести компанию против одного министерства и умалчивать о другом. Наоборот, должно быть стремление к потрясению всех правящих групп власти и правления.

2-ое – нельзя обращаться к людям с тем, что их интересы исполнятся при возникновении Исламского государства, т.к. такие слова отдаляют людей от понимания исполняемости их интересов, а также способствуют отдалению хизба от правления и влияния. Поэтому подвержение методу, с помощью которого ведётся управление людьми, должно быть согласно законам Ислама, и вопрос, который мы опровергаем, должны объяснить только с точки зрения закона шариата.

Движение в борьбе должно быть таким, чтобы существующая власть подвергалась тому, что ломает её рёбра, уничтожает её величие и влияние, увеличивает число рук, которые хватают её за горло и уничтожают, а также должно быть в такой форме, которая возбуждает тоску по правлению Ислама, его государству и его знамени.

Однако ни на один миг не должно забываться то, что власть не является целью, т.к. цель заключается в возобновлении исламской жизни и распространении Ислама в мире, а власть является лишь путём для достижения этого. Принятие власти является путём изменения жизни в исламскую, т.е. для претворения существующих отношений между людьми в исламские. Нельзя смотреть на власть по иному, чем как на тарикъат и только. Проблема не состоит в том, чтобы уничтожить правителей, а заключается в том, чтобы сделать идеи Ислама нахлынувшими на общество, чтобы это уничтожение правителей и взятие у них власти происходило путём наплыва этих мыслей.

Это с одной стороны. Что касается другой стороны, то государство возникает с установлением новых идей, на которые оно основывается, и власть в этом государстве преобразовывается с их внедрением в общество, т.к. когда мысли становятся понятиями, влияют на поведение человека, т.е. на его поступки, которые движутся соответственно этим понятиям и, следовательно, изменяется его взгляд на жизнь. Сообразно изменению этого взгляда, изменяются и его интересы. Власть - это руководство этими интересами и возглавление управления над ними. Она принадлежит лишь сильнейшей группе общества, исключая остальные. Когда

люди в каком-то регионе становятся едиными в своем взгляде на интересы, то они назначают того, кто принимает управление их делами, т.е. они сами назначают власть, которая руководит их интересами. Отсюда следует, что правление исходит только от уммы, либо её фактическим выбором, либо её молчанием об установлении правления, т.к. молчание является одним из видов выбора. Но если они противоречивы в своем взгляде на интересы, то они разделятся на многочисленные группы, и необходимо чтобы самая сильная из них приняла власть, которая затем подчинит интересы всех групп согласно своим интересам и все будут вынуждены подчиниться этой группе. Их взгляд на интересы становится таким же, как взгляд этой группы и все остальные растворяются в ней или же ждут, пока им не представится благоприятный случай, чтобы одержать верх над той группой, забрать у неё власть и управлять интересами всех соответственно своим интересам. Это является естественным неизбежным положением каждой власти, которая основывается на управлении интересами людей, независимо от того, является ли эта власть племенной, демократической или исламской, даже диктаторская власть является властью группы, а не властью индивидуума, т.к. его управление интересами людей бывает лишь благодаря поддержке со стороны сильной группы, или благодаря её молчанию. В обоих же случаях, он осуществляет власть этой поддерживающей или молчащей группы, а не одну лишь свою власть. Согласно этому, необходимо присутствие определённых мыслей о жизни, существующей сильной группы, которая распространяет эти мысли с убеждением и принимает их с согласием и энтузиазмом так, чтобы смогла захватить власть. Под словом группа здесь подразумевается группа людей в обществе, т.к. хизб - это не группа, а абстрактная личность.

Определённые мысли о жизни, которые представляются в комплексе понятий, критериев и убеждений являются основой. Принятие этого комплекса совокупностью людей или сильной группой, хотя бы в общих чертах - это то, что образует государство и изменяет в нём власть, несмотря на то, были ли эти мысли приняты группой людей в результате точно изображающей и сильно влиятельной формулировки или же в результате соответствия осязаемой реальности с различными событиями, которое видела эта группа.

Поэтому, во-первых, необходимо начинать образовывать мысли, заключающие в себе комплекс понятий, критериев и убеждений о жизни; во-вторых, необходимо принятие этого комплекса совокупностью людей или сильной группой, чтобы государство могло неизбежно возникнуть естественным путём.

Захват власти в любой стране может произойти лишь посредством избрания комплекса критериев, понятий и убеждений, которые приняты уммой или сильной группой в качестве пути для достижения этой власти и выполнения интересов людей с учётом этих понятий, критериев и убеждений. Но, если есть стремление захватить власть для применения понятий, критериев и убеждений, противоречащих понятиям, в которых люди убеждены или понятиям, которые они приняли или отменили, то в таком случае можно прийти к власти лишь путём внешнего нападения, материальная и мыслительная мощь которого превышает материальную и мыслительную силу уммы.

Отсюда следует, что необходимо начинать работу с уммой для образования у неё комплекса исламских понятий, критериев и убеждений, для побуждения её к принятию этого комплекса через убежденность. Затем, захватить власть

посредством уммы для образования Исламского государства в какой-либо области, которая будет переходить в оставшиеся части исламского мира со своей материальной и идеологической силой, с целью объединения их всех в одно государство. Тот, кто создаёт эти идеи или другими словами, этот комплекс понятий, критериев и убеждений в обществе и кто сильную группу или людей в целом делает такими, что они принимают эти мысли и считают необходимым жить в обществе на основе этих мыслей - это хизб и только, а не государство и не умма и даже не мыслители в умме, если они продолжают оставаться отдельными личностями. Это так, потому что государство не является идеологическим институтом, а является всего лишь исполнительным институтом комплекса понятий, критериев и убеждений, которые приняла умма. Государство не может перешагнуть жизненную или познавательную реальность уммы, ту реальность, делами которой оно управляет и из которой берёт своё существование. В действительности, благодаря лишь своей силе, государство посредством проведения управления делами может практически выражать жизненную и познавательную энергию уммы путём её взрыва, упорядочения и приведения её в действие. Но требовать от государства реформы или переворота невозможно, т.к. в нём это отсутствует, поскольку государство - это только исполнительный, а не идеологический институт.

Что касается уммы, то она является сложным, социально-разновидным институтом, состоящим из мужчин и женщин, в котором есть различия в умственных и физических способностях, в способах исполнения своих понятий, критериев и убеждений. Кроме всего этого над ним главенствуют фундаментальные мысли, от которых произошли критерии, понятия и убеждения, и которые мешают ему произвести другие мысли, тем самым, делая его мыслительно-ограниченным. По этой причине, он не может быть мыслительным институтом. Из-за этого никакой народ и умма своим коллективным качеством не способны заменить свой взгляд на общественную жизнь, изменить свои общие традиционные понятия, критерии и убеждения к какому бы упадку и отсталости они не пришли.

Государство со своим институтским качеством и народ или умма со своим коллективным качеством не являются источником понятий, критериев и убеждений, а являются местом их исполнения. Умма соблюдая их сама, а государство, управляя ими над уммой, находятся под воздействием понятий, критериев и убеждений и не влияют на них. Они оба движутся и действуют в жизни в соответствии с требованиями этого комплекса таким образом, что он становится принципом, на которой строится правовая реальность государства и общественная реальность уммы.

Поэтому, источником этих понятий, критериев и убеждений, а также действующим фактором в умме и государстве должна быть какая-то вещь, иная чем умма и государство, которая будет воздействовать, и не подвергаться воздействию, будет способной создать эти понятия, критерии и убеждения, способной сосредоточить, исправить, заменить и сохранить их.

Здесь может прийти на ум то, что эти мыслители - личности (индивидуумы), которые созидают в умме, пробуждают её, т.е. приводят к нахде, что они те, которые создают государство и общество. Вероятно, в качестве доказательства в этой области могут приводиться пророки и реформисты в том плане, что они